TREATISE ON THE CONTROVERSY

LITWITE

CHRISTIANS AND MUHAMMEDANS.

BE 1111

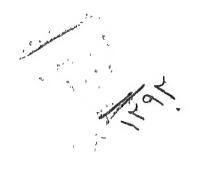
REV. C. G. PEANDER, D.D.

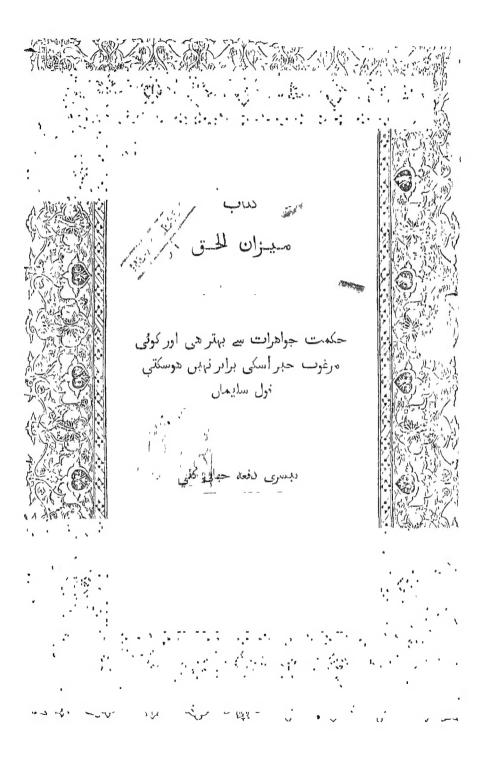
THERD LAUTON

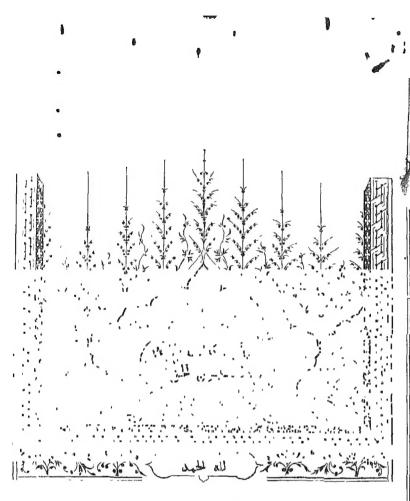
LONDON:

W M WATES, CROWN COURT, PLMPLA BAR

1862.







شکر اور تعریف بجد خداے واحد و فدیم اور مقدس و عادل و رحیم کو واجب و لائق هی جسکی ذات پاک کی روشنی متغیر هوی سے معرّا اور آسکی بررگی کا جلال بدل حانے سے مبرّا اور حقیقت و معرفت کا سرچشمه اور هدایت و رحمت کا منبع وهی هی اور بیحد و بیشمار بخشش و کرامات اسکی رحمت بیکران سے ظاهر و آشکار اور سبحی بهجان کا حق اُسکی مهردایی کے بردہ میں بوشیدہ و بر فرار اور اُس حق کو اُن دھوبد آسکی مهردایی کے بردہ میں بوشیدہ و بر فرار اور اُس حق کو اُن دھوبد جو اِس مرتبه کا رتبه راستی سے دھوندھبں اور اُن حلنے والودکو جو اِس منزل کی راہ درستی سے چلیں تخشنے والا اور عطا کرنے والا هی ، بعد و اِس منزل کی راہ درستی سے چلیں تخشنے والا اور عطا کرنے والا هی ، بعد و بوشیدہ نرھے که علم حقیقت کے جاننے والوں اور مرنبه معروبت کے

بہنجائے والوں در ظاہر اور روش ھی کہ وہ عام حو آدمی کو بیدابش کے مكنب خانه ميں مهلے پهل واجب والرم هي سو ابني بهجان كا علم هي کبوںکہ وہ ایک ایسی کاتھی ہی حس سے خدا کی بہجان کا دروازہ بھی کہل حائیگا ىعنى حو كوئى ابنى روحانى و باطنى آرزوؤنكى طرف منوجه نهوا اور 🌓 أنهيل مه بهجاما اور جسنے الله دلكي دوس اور خواهشونكي تالش مكي نو وہ انتے داخلنی احوال کے مہرجانیے سے بیکانه و محروم هی اور خدا کی مہجان سے بہی آشنا مہیں سو ایسے شخص ہر خدا کی بہجان کا دروازہ بند ھی اور جب نک وہ اپنے باطلعی احوال دربافت کرنیکی خواهش بکرے اور دلی کاہونکی طرف متوجہ نہووے خدا کی بہجان کا دروازہ اُسیر نہ کھلیگا اِس لیئے اپنے بئیں نہ مہجاننا اُس مرنبے تک حدا کے نہ مہجابیے کا سبب ہوا ھی کہ بہت لوگ خدا کے الہام کا یا انکار کرتے یا ذلیل جانتے ھیں اور جو کوئی اننی نابت فکر کرے اور اپنی روح و دلکی آرزوؤں مرمنوحہ ہووے جلد دریافت کرلیگا که أن سب آرزوؤنکی اصل جو اسے شوی دلاتی اور عمل بر لاتی هیں ایک آرزوهی اور انسان کے سب عملوںکا مطلب و مقصد أسكے دورا كرنے ميں هي اور بہۃ عمدہ واصل آرزو جو سب آدميونكے دل ہ ہیں بہاں نک کہ حنگل کے رہنے والوں میں بھی بائی جانی ہی دلکی اُس تمنّا اور خواهش سے مراد هی جسکے سبب سے آدمی سدا کی خوشحالی كا طالب هي اور جب نك آدمي أسے نهبى بانا أسكے دل كو جين نهيں آنا اور کسیطرے آب کو مبکخنی کی حالت میں مہیں دیکھتا اور اِسی سبب سے ہر کوئی اپنے گمان کے موافق کوشش کرتا ہی کہ اپنے دل اور ہا روح کی آرزو بوری کرے اور اِسی راہ سے نیکجانی و خوشحالی کی منرل پر بہنے حاے اور بعضے یہہ فکر کرنے ہیں که اُس خوشحالی کو طرح طرح اور قسم قسم کے عیس و عشرت میں باوینکے اور اِسی وسیلے سے اپنی روہ کی آرزوئیں در الوند کے بس عیش و عشرت میں مشغول هونے اور آب کو کھیل کود میں ڈالکر اُس میں زیادتی کرنے ھیں اور باوجودیکہ مفدور بھر

جسمانی حرص و خواهش یوری کرکیے دنیا کا خوب مزا آتیا لبتے هیں بر آخر کو اِسکي عوض که اپني جان و روح کے لیٹے کھھ جین پاوس اور تقاضاے دلی پورا کریں اپنے دلکی بیقراری اور زیادہ بڑھانے اور ابدی خوسطالی کی جگہہ روح کا رنبے حاصل کرکے آگے سے بھی زمادہ نا اُمید اور بد خدت ھوتے ھیں اور بعضے لوگ اینی خوشحالی کو دنیا کے مال کی دہتابت میں سمجهكر خزانه بر خزانه جمع كرتب اور هرجند كه مالدار هيل نو يبي او. تھوندھنے ھیں اور کسی وقت کسی چیز ہر قناعت بہیں کرنے آ حر موت أتم میں کھینے کہینے کر انکے جاندی سونے سے جدا کرنی ھی اور اس حراما، کو جس بر وے بھروسا رکھتے تھے کہ حقیقی خوشحالی آنکی روم کو بہ اُحامِنا چاهیئے که اُسے چھورکر اُس عالم کو کوچ کرس اور بعصے اِس امید میں هیں که وہ خوشحالی علم اور اُسکی زیادتی میں باوینکے بر جب نک بہا، عام صرف علم انساني هي اورآدمي نے الهام ربائي كے مكتب ميں ود علم نهيں سيكها تو يهه علم عيش وعشرت مذكورة كي مانند دنيا فاي س حديل کیا گیا اور فانی و معجازی بلیاد بر رکها گبا هی اِس صورت میں روح اللہ جو حقیقی خوشمالی کھوںتھنی ھی ایسے علم سے جو فنا کو مبول کرے کیونکر تسلی پاوبگی اور بعضے ایسا خیال کرتے ہیں کہ اپنی روح کی خوشحالی دنیا کی عزت و حرصت اور بزرگی میں پاوبنکے اور بعصے اور اور چیزوں میں سوچتے هیں غرض که هر کوئی ابک ایک راه سے ایک ایک خوشي قاهونقاها هي مگر هي يون كه أنمين سے كوئي وه خوسيدالي ساوسا جيسے قهوندها هي اور جسميں اُسکي اميد لکي هي آيا ممکن هي که آديي کی ابدی روح فانی اور جسمانی غذا سے آسودہ هو اور دیم سے ذیام دریا ہو اپنی تمام شادی و خوشی اور مال و ملک سمیت گذری جایی هی کرا و همکتا هی که آدمی کی ابدی روح کو تسلی حسے اور خواں کرے طاور ہی که آلمه ی ابنی روح کی خواهش اور تمنّا حو شدیشد کی خوشی ای دی دنیا اور اسکی عرب اور صال و عدش میں نہیں حاصل کر سما دا اللہ حاصل کے

کہ آسکو روحانی عالم اور حقیقی و بے زوال وجود میں جو خدا هی دھودتھے کیوںکہ آپس خوسمالی کو صرف آسمیں اور آسکی بہجان میں با سکتا هی اور بس سو حو کوئی کہ ابنی روح کی خواهش پانا اور حقیقی خوشی حاصل کرنا جاهتا هی آسے لارم هی که سب چیزوں سے بہلے آس حقیقی خوشی کے سرحشمے کو جو خدا هی ناوے اور آسکی رضامندی اننے شاہ ل حال کرے اور آدی کی بہدابس کا اصل مطلب بھی یہی هی نہ کھانا پیدا اور دولت و مال جمع کرنا اور لوگونکے سامینے عرت و حرمت دھوندھنا بلکہ آدی بندگی اور همیشه کی سعادت کے واسطے بیدا ہوا اور چاهیئے کئا مستعد رہے الیاصل بہلا اور بڑا کام حو هر کسی بر واحب هی یہم هی که مستعد رہے الیاصل بہلا اور بڑا کام حو هر کسی بر واحب هی یہم هی که اس مطلب و مقصد کو بہنچے اور حب نک آسنے خدا کو نبابا اور به بہجانا ہو چین نلبوے بر حو کوئی اِس بات کو لحاظ نہیں کرتا اور ابنے بیش قیمت وقت عزیر کو صرف دییا کے مرے حاصل کرنے میں صرف بیش قیمت وقت عزیر کو صرف دییا کے مرے حاصل کرنے میں صرف کرنا ایسا شخص خدا کے غضب کے لایق هی *

منرخداے وطلق اور ہے النہا کو جو نہ دریافت میں آنا اور نہ دبکیا جانا ہم کیوںکر یاویں اور کسطرے خیال میں لاویں عفل نو صرف ایسی جیزوں کو سمجیہ سکنی ہی جنکو طاہری حواس کی طافت سے اپنے دخل و نصرف میں طرف بہہ عالم ہی حو دبکیا جانا نہ وہ عالم جو دبکینے میں نہیں آنا بس آدمی عفل کے وسیلے سے خدا کی بابت صرف اننا ہی سمجیہ سکنا ہی کہ اللہ نعالحل نے وسیلے سے خدا کی بابت صرف اننا ہی سمجیہ سکنا ہی کہ اللہ نعالحل نے جہاں کے بیدا کرنے کے سبب اپنی اُن دیکھی ذات کو بیان کیا ہی اِس باعت سے آدمی قدرت رکھتا کہ محلوفات سے خالق کا اور بنائی موجود ہونا اور برقرام رہنا آدمی کو اِس خیال کی طرف کیینے ایجا سکتا ہی که آسکا ایک رہنا کرنبوالا ہی اور وہ محلوفات سے بالا اور اخدیار والا اور مطلق ہی اور

آن قدرتوں سے جو موجودات کی جنبش کا سبب اور اُس ہر جنس کی مدد سے ابک دوسری حنس کو جو مخلوقات میں ظاہر ہی اور ہر چیز کو ابک خاص اوزار کے سانھہ بیدا کیئے جانے سے جیسے کہ آسکبہ دیکھنے کو اور کان سننے کو اور بہت اشیا سے آدمی سمجھد سکتا کہ خدا قادر و قدیم اور علیم و حکیم و کریم هی اور جب آدمی بهالی دُرے کا فرن اور عدل و ظلم اور خدا کی بسند اور بادسند کی نمیر اور حزا و سرا کا علم ابنے دل اور عقل میں دربافت کر سکنا ھی تو اِنکے حالنے سے معاوم کر سکتا که دنیا اور آدمی کا بیدا کرنیوالا چاهیئے که خداے عادل اور مقدس اور نیکوں کا دوست دار اور اجر دینیوالا اور بدوں سے نفرت کرنیوالا اور سزا دبنیوالا هو مگر جب تک آدمی نے خدا کے کلام سے کجھ عام حاصل نہیں کیا خالق کو محلوقات کے نشان و اشارہ سے اسے زیادہ نہیں بہجاں سکتا اور اگرچہ آدمی خدا کو اوصاف مذکورہ کے سانھد سہجاں لے پھر بھی ایسی تھوڑی بہچاں میں یوری یقین کے صرفبہ کو نہیں بہنے سکتا جنانجہ بت برستوں کے فرقے اِس مطلب کے گواہ هیں کہ باوجوں عقل و دانائی اور علم و هوشیاری کے جو آن میں سے بہتوں نے اگلے وفتوں میں حاصل کی نہی ابتک اپنے ھی طور کی عبادت میں رہے اور بت رسنی کی قید سے نجھوتے اور اہمان کے اس مرنبے کو بھی نه بہنے سکے که خدا کو یقین کے سانھ واحد و قدیم اور فادر و علیم اور حکیم و رحیم اور عادل و مقدس اور آسمان و زمین کا پیدا کرسیوالا جاسی بوسید، نرهه که ایسا نہیں ھی کہ آلمی کی سرشت اور اُسکو جنبس دبنیوالی صرف عال هو اور بس بلکه وه نفس بهی رکهتا هی اور آسکی نفسایی هوسیل ایسی فوی هو گئی هیں که اکتر اوفات اسکی بصیرت کی آنکی، تاریک بلکه ابدھی کرکے اُسر غالب ھو حانی ھیں اِسی لیئے آدمی کوممکن بہیں " اور کسی وقت نہیں هو سکنا که وا صرف اپنی عقل کے رور سے خدا سناسی کے اُش مذکورہ درجے کو بہنجے اور بہتہ بھی ہوئی نہیں کہ آدی اپذی

طرف سے ایسی طاقت حاصل کرے جربتے مفس کو زیر کرے اور حس حير كو نيك اور فائد معند جانے هر حال اور هر وقت عمل ميں لاوے اور اگر هم ابسا بھی خیال کریں کہ کو آدمی ابنی عقل سے خدا سناسی کے آس صرتبے کو ساتھا ہو تو بھی انٹی روم کی خواہش و نمنا بوری نہیں کرسکتا کیونکہ آدمی اندی عفل سے خدا کی اُن مذکورہ صفتوں کی بابت مورا معبی حاصل نہیں کرنا اور مد آب سے آب دریافت کر سکنا کھ خدا کا ارادہ آدمی کے حق میں کبا ھی اور اُسکے حکم کیا ھونگے اور آدسی اُسکی مرضی کیونکر حاصل کربگا جناجہ اِن عمدہ مطلبوں کی بابت علماے بونان نے بھی جو بت برستوں کے مشہور عالموں سے ھیں ابنی ناسمهمی اور کمعفلی اور کمفهمی کا افرار و اعتراف کیا هی بر ظاهر ھی کہ جمبنک آدمی أن مذكورہ مطلبوں سے خبردار بہووے خداكے ارادة کو بجا نہیں لا سکنا اور حسانک خدا کے ارادہ کو نہیں بجا لابا خدا کی رضامندی بھی اُسکے شامل نہبی ہوگی اور خدا کی رصامندی حسکے شامل حال نہیں ہوئی وہ حقیقی و ابدی خوشی کو کس طرح سے پاوبگا بس ضرورهی که آدمی کی روح کی خواهش و نمناً بوری کردبک لیئے که همیشه کی خوشی کا بانا هی خدا ابنا اراده حو انسان کے حتی میں رکھتا ھی آن وسیلوں کے سانبہ جن سے مطالب کو پہنجنا ھو طاھر و دیاں کرے اور شک بہیں کہ خداے نعالی نے حمیشہ کی خوشحالی کی طلب هرایک آدمی کے دل میں صرف اِس لیئے لکھ دی اور نفس کی هی که آدمی أس خوشي كو حس قدهرندها هي بهنصے اور جب ثابت هوا كه آدمي خدا کے الہام بغیر آس خوسحالی کو نہبی بہنے سکتا تو طاهرهی که خدا كا الهام آدمي كو خواة نخاة ضرور هي بس حو شخص كمان كرے كه الهام کجمه ضرور مہیں اور ابسا سوجے کہ آنسی صرف عقل کی رهنمائی سے خدا اور اُسکے ارادہ کو بہجان سکینا ھی اور اُس راہ کو معلوم کربگا جسمیں خدا کی رضامندی اللے شامل حال اور همیشه کی خوشی اپنی روخ کے

لیئے حاصل کرے ایسا شخص جہوتہے خیال اور گمراھی کی رالا میں ھی یہاں تک که یہہ بھی بعول گیا کہ اُس سے بہلے اب تک بہتوں نے ایسی ایسی فکروں کے دریا میں غوطہ لگایا مگر ایمیں سے گوھر مراد کسیکے ھابتہ نہ آیاکیونکہ عقل کی دھندھلی اور ناریکی آمیز روشنی آدمی کو منرل معصود تک ھرگرنہیں بہنجا سکتی بلکہ صرف کلام اللہ کے آفناب کی روشنی سے انسان وھاں تک بہنچ سکتا ھی اور خدا نے بھی آدمی کو ابسا خاص الہام مرحمت و عنابت کیا ھی حسکے وسیلے سے وہ ایسی جدریں سہنی اور سیکہہ سکتا جنکے دریافت میں عقل عاجر ھی اور جسمیں خدا نے ابنے اُس ارادہ کو حو آدمی کے حق میں رکھتا ھی ببان فرمایا ھی اُس خدا نے ابنے اُس ارادہ کو حو آدمی کے حق میں رکھتا ھی ببان فرمایا ھی اُس خدا نے انسی بریم کو جسنے اِتنی بڑی بخشش جو سب بخشوں سے بہتر ھی اُنسان بر کی ابدالاباد تک شکر اور حمد ھوجیو *

لیکن درحالیکه دنیا میں طرح طرح کے مذھب ھیں اور ھر قوم ابنے مذھب کو سچا جانتی تو اس صورت میں نہیں ھو سکتا کہ وے سب سجے اور خدا کی طرف سے ھوں بلکه اُن سب میں سے صرف ایک مذھب سچا اور خدا کی طرف کا ھوگا اور بس اِس حال میں سوال لازم آتا ھی کہ حق مذھب کی نشانیاں کیا ھیں * جواب * حنیعی الہم اور طریق حق کی نشانیاں بانا مشکل نہیں کیونکہ جس حال میں کہ آدمی کی روحایی نمنا اور اُسکے دلی انصاف کی مرغوب و مطبوع چیزوں اور خدا کی صفتوں ہر جو وجودات سے سمجھی جانی ھیں اگر جیزوں اور خدا کی صفتوں ہر جو وجودات سے سمجھی جانی ھیں اگر درحالیکہ خدا قدیم اور اُسکی ذات بدلنے اور متغیر ھونے سے ماک ھی نو درحالیکہ خدا قدیم اور اُسکی ذات بدلنے اور متغیر ھونے سے ماک ھی نو جاھیئے کہ جس طور پر کہ خدا نے عالم کی بیدایش اور حہاں کی جافائت اور آدمی کے دلی انصاف میں اپنے تئیں بیان و ظاہر کیا ھی اپنے کلام میں بھی آبکو اُسی طور پر ظاھر و بیان کرے بس حدیدی الہام اپنے کلام میں بھی آبکو اُسی طور پر ظاھر و بیان کرے بس حدیدی الہام این پانچ شرطوں سے بہچانا جاتا ھی *

بهلی سُرط مهه هی که الهام حقیقی آلای کی روح کی خواهش اور نمنا کو چو همدشه کی خوشی کا بانا هی بورا کرے اور روح کی به خواهش کئی قسم در هی ،

دہلی مسم بہد کہ آدبی ابنی دسیست اور خدا کی نسبت حق بات جانبے کا محملے ھی بعنی آدبی کو لازم ھی کا معنیر خبران خدا کی صفتوں کی ادب حلے اور حدا کے ارادہ و احکام اور اپنے بیدا ہونے کے مطاب سے خبردار اور اسکے اجام کرندکے علاج سے آگاہ ہووے کبودکہ اگر آدبی اِن مطلبوں سے وادف نہو اور اِنکو خوب نحابے نو حسبقی حوشی کو کیودکر بہنے سکبگا »

دوسری وسم بہت که آدی الذے گذاهوں اور تف یروں کی معافی حاصل کردہکا صحبالے هی بعنے آدی کا دل اُسے جاتاتا هی که الف دروردگار کے سامھنے منصدروار و گذاهار هی کبودکه اُس کا دلی انصاف اُسدر طاهر کرنا که جو فکریں اور دامیں اور حال جلی اُسکو لازم هدی عمل مبی نه لانا بلکه اکثر دامعه برعکس اُسکے کیا دس خدا کے سامھنے گذاهار هی اور جو کوئی النے باطن کے احوال سے خبردار اور اپنے نئس فربٹ دبنے کے ارادے مبی مہووے وہ بالصرور اللی معصیروں در افرار کردگا بھر طاهر هی که آدمی دہر صورت طرح کے گناهوں سے خدا کے سامھنے نعصیروار اور فرضدار هی اس حال ویں لازم هی که آدمی ابنی نفصیرودکی سرا سے نعالت باوے اور ابنا فرض ادا کرے مہیں نو اُس خوشے الی کو جو صرف خدا مبی هی اور ابنا فرض ادا کرے مہیں نو اُس خوشے الی کو جو صرف خدا مبی هی نه یہنے سکیکا کبودکه تغصیروار اور گنهگار کس طرح اپنے یروردگار کا فہیل هوگا ه

تیسری فسم بهنه که گذاهونکی معافی کے سوا آدمی گی روح نیک اور باک هونے کی بهی محتاج هی بعنی آدمی کو لازم هی که روز بروز خوبی، و باکی مبن ترمی کرے اور کمال کو بهم بهنجاکر خدا کا مفرّب هو حاے کیوبکه جب نک روح کی بهنه خواهنس حاصل اور باطن باک و صاف به ووے

خداے پاک و مقدس کی رضامندی دیمی اسکو تد مایکی اور اس سام سے که آدمی کی حقیقی خوشحالی اِسی باطنی باکی در ۱۰ ووف می دو ىغبر أسكے ولا حفایقی خوشحالی حاصل دكر سكبكا اور آداری كي روب كي بے تینوں خواهشیں اُس عمدہ آرزو کے الدر حو همدشته کی خوسمالی كا بانا هي ماف وائي حاني هيل أس مورت وس جبيك آدوي حايمت کو نیاوے اور اُسکے گناہ سب معاف نہوں اور اپنے داکی صفائی کو مد بهنجے أس ابدى و حقيقى حوشحالى كا مزا مو درف خدا هي ١٠٠٠ ھی نجکھیکا اور اِس خواهش کے حاصل کربیکی آرزو سے سرسیوں ہیں بھی معاوم فیتی ھی جناعم وے بھی آب کو حقیقت کا محذاب مانان اور اپنے گماں کے موافق گوبا همیشه حق کے طالب هیں اور ادکی فر ادبال وغبرة بقيلي دلبل هيل كه ابني نئس كنهدار اور معاوي كا مال حاس هبں کیونکہ جاهنے هیں که أبکے وسیلے سے معافی حاصل کربی اور أبكى طرح طرح کی رباضتیں اور مذریں اِس بات کی گواہ ھیں کہ باک ھودیکی خواهش و آرزو أنكو بهي هي اور إنهبي سببون سے بقين هي كا بت رسنون *در بهی* حقیقی خوشخالی کی تمنا و خواهش ظاهرهوئی هی سر حال وے خواہشبی جو خدا ہے آدمی کی روح میں نایا دی ہبں بوری ہاروس آدىي خوشحال اور سعادنمند مهو سكبكا اور ذكر هو جكاكه كوئي آدىي ارنى روے کی خوادش و نمنا کو مفس کی لذت اور عقل کی دوت سے راج مہبی کر سکتا اور حال آنکہ خدا ہے اُس خواهش کو صرف اِسپواسط روم میں نقش کر دیا حی که دوری هووے اور آدمی اِسی طرح همدیشه کی خوشحالی حاصل کرے س جاهیئے که الهامی کتاب میں ادسی راه بدائی حاے جسے آقمی کی روح کی وہ خواهش و نمنا بوری هو کبولک، حدا کے المهام كا مطلس بهاي هي كه أنكو حاصل كردے اور آدمي كو ديكبخ س اذاوے وريد الهام ديفائدة هوگا سو به غير ممكن هي كه الهام الهي دينانده هو پس هر ایک مذهب کي کتابين اگر روح کي خواهش و نهدا بوري مکریں بہی بڑی دلیل هی که وے کتاب و مذهب خدا کی طرف سے بہبی ×

دوسرى شرط بهه كه حاهبائے كه الهام حفيفي أس شربه ت اور انصاف کے سانیہ حو خدا ہے آدمی کے دل میں نعس کیا ھی مدل رکنا ھو اور انصاف وہ باطنی فوت ھی حو خدا ہے شرایک کے دل میں ایسی بعس کر دیں ھی کہ ہردر دہیں صدی اور آدہ ی اُستے بیلے بُرے طلم و عدال حدا کی بسند بادسند ہونی کی مہر اور سرا حزا کے لائق ہونے کو درداؤے کرتا ھی اور اگرحہ انصاف کی فوت بدس کے فوی ہونے سے اکثر آدمہوں مدری دہت ضعیف ہو کئی یہاں نک کہ بعضوں میں بہونے کے برابر ہی ڈسیر بهی سب آدمیوں میں فوت الصاف إس الت میں معلوم دینی هی کہ دیاہے برے اور ظلم و عدل اور خدا کے پسند ناپسند اور اجر و سزا کے لاس مونے میں مفاوت حالتے میں اور اکثر فوروں میں انصاف کا مستعیص و نمیز کرنا بہاں یک مطابق بڑیا ھی کا میرتیا، بوانے فرنسے دیائے رناکاری چوری رہربی فڈل وغیرہ کو نُرا سمجھٹکے سرا کے لابق جاننے اور راسنی اور ببردائی اور مہرای اور رحمدای کو اجها اور احرکے سراوار گننے هلی بس حادبئے کہ الهام حدیقی اِس اِنصاب کی دونت و شراعت سے موافقت و ه طالعت رکھے ابسا کہ حس جیز کو دالی انصافہ 'ٹرا اور ناحق اور خدا۔ کے نابسند اور سرا کے لابق سمجھاوے الہام حقیقی بھی اُسکو ویسا ھی بتاوے اور حو چیر کہ انصاف کے روسے اچمی اور خدا کی بسندبدہ هو الہام بھی أسكو اسى طرح ديان كرے كبودكا، دہيں هوسكنا كا خدا كا الهامي كالم انصامی شریعت کے برخلاف بیان کرے و حال آلکه شریعت انصامی خود خدا ہے آلمی کے دل مبی نبت کر دی ھی مگر دہ ہوسکنا ملکہ ضرور هی که آسکو اور بهی سمجهاوے اور زباد اتر بیان و عیان کرے « ذیسری شرط یہم هی که جب خدا ہے آدمی کے دلی انصاف دیں اننے " مئیں مقدس اور عادل بیان کیا ھی اور اِن صفعونکے مطابق حدای معالی ا فوست رکھنبوالا اور اجر دینیوالا نیک کارون کا اور دفرت کرببوالا اور سرا درنبوالا بدکاروں کا ھی پس جاھیئے کہ الہام حقیقی بھی خدا کو اِنھیں صفنوں میں ببان کرے اور جس طرح که دلی انصاف نیکی اور داکبرگی حاصل کرنیکے لیئے آل می کو اُنھارتا ھی اسی طرح حاھیئے کہ الہامی کتاب نہی آلمبون کی فکر اور مقصد کو اِنسی عمدہ مطلب کی طرف کیا ہے اور اِنسکے حاصل کرنے میں آلمبی کو اُنھارے بہاں تک کہ آلمبی صرف طاهرا بہی بلکہ ماطنا ہی باک ھووے حیسا کہ خدا باک ھی میں

جوتهی شرط یه که حب خدا قددم اور وطای اور ابنی دات و مدات می تغیر و تبدیل سے دور اور یاک هی بس لازم هی که الهام حقیقی دی اسے وبسا هی بدان کرے حیسا خدا نے آب کو و حودات سے دران کیاهی یعنی جس وست عقل کی تظر سے و حودات در الحظه هرنا در ۱۰ جا حاما هی که چاهیئے خدا واحد و فدیم اور قادر و عالم و حکیم و رحیم اور آسمان نوبین کا پیدا کرنیوالا هووے بهرلارم هی که الهام حقیقی بهی خدا کو وبسا هی بیان کرے *

پاچوں شرط بہہ گھی کہ الہام حقیقی میں معانی کا اختلاف بہووے بعنی لازم ھی کہ خدا کی الہامی کنابوں مبی سب عمدہ مطلب اور تعلیمبی آدس مبی موافق و مطابق ھوں کبونکہ غیر ممکن ھی کہ مطلب اور تعلیم آدس کے درخلاف ھوتے ھوئے دونوں سے ھووس اور کلام کا اختلاف ماصغبوطی و مفص کو ظاہر کرتا ھی اور اِس ایئے کہ خدا میں حو کا لم اور نعیر سے باک ھی اِن دافص صفنوں کا ھونا ممکن نہیں پس بوبہب خدا کے کلام مبی بھی اِن دافص صفنوں کا ھونا ممکن نہیں پس بوبہب

لیکی بہت هو سکنا هی که وہ کلام حسمبی اوبر کی سرطیں سب،ائی حانی هوں اور أبهیں کی رو سے الہام حعبفی اور خدا کا نالم می ادس مطابوں اور حفیقتوں کو بیان کرنا هو حو الله تعالیٰ کے بهید هبی اور ادسان کی شغل کے احاطه و حکم سے دور اور باہر هووبی اسطرح پر کد آدمی اللی

ضعیف عقل سے خدا کی بیان کی هوئی بانوں کے عالی مضمون کو مه بہنے سکے کدونکہ خالق کا علم و حکمت آدمی کے علم و حکمت سے نہابت ریادہ ھی ھاں ایسے بدید جو عقل کے درک سے باھر ھوں الہامی کداب میں هو سکنے هدر کبونکه خدا کا بدان موحودات کے سانعہ بھی السے بہدوں سے سرا ہی کہ آدمی کی عمل اُنمس دریاؤت بہیں کرسکتی اور درحدد که آدمی موحودات کی قونوں کو همیشه کام میں دبکہتا اور ست أسيم فائده أتهانا هي نو بهي أنكى باطني كيفيت وسبب كونهب درياست كرسكما اور سواء إسكي ممكن هي كه خداء بعالل ابدي الهاءي. کتاب میں بھی ابنی دات باک کی ایسی صعتیں طاهر و بیان کرے که کسی ہوجودات میں آن صعبوں کی مذل وماللہ بہوں اور انسان کی عقل کے دخل سے باہر ہوں کیونکہ ممکن بلکہ واحب ہی کہ خدا کی ذات باک مدر ابسی صفنین هون که خاص خدا هی مین هون اورکسی مجلوفات مبس وسمی درون ناکه خدا ایک سلب ساری موجودات سے اعلی اور دری هو مهبن نو خالق و صخاوق اور عابد و معاود میں کیجید فرن مہونا س اِس حال میں کسکو جرات اور طافت می که حدا کی ذات باک کو ابنی عفل بافض اور فکر کوتاہ سے نولے اور بے انتہا و لابدرک کے واسطے حد و الذبا آبهراوے يا ايسا مفرر كرے كه خدا كى ذات باك ميں صرف فلانى ملایی صفعوں کا مانا جانا جاهدئے یا کہ وہ عارف اور مادر و حکیم کے ساتھہ سحت درش کرے که حاهیئے بها که فلانی صفنوں کو فلانے مرنبه تک طاهر و سان کرما حال آمکه ادسے خیال کفر فاحش هیں کیومکه آدمی آب کو أن بانوں سے خدائی کے دعوی کو بہنتانا ھی خلاصہ الہامی کناب کی لازم صفدوں کے بدان میں اِننے ھی برکفابت کرکے سے مبغمبرکی صفتیں اِس کتاب کے آخر بات کے سروع میں بیان کربنگے * اب اگر کوئی بت برسدوں کے مذھب کی کنابوں کو دیکھکر اور شروط مذکورہ کے سانیہ معابلہ کرکے نمبر دیوے دو اسے بخوبی معلوم هو دائبگا که

ھو ھی نہیں سکتا کہ اُنکی عبادت کے طور اور اُنکی کنانوں کی نادیں الہام حفیفی سے نکلی هوں کیونکھ روج کی خواهش و نمنا کو حو حدلشت مانے اور پاکیزگی و خوشحالی حاصل کرنے سے مراد هی دورا نہدس کرنے دائنه خدا کی ذات و صفات اور ارادے کی باست آنسے بالابق اور بانص کمان میدا هونے هیں بہاں تک که آدمی کو ست سرسنی کی راه دکیالیے هیں س وے سب برخلاف و باطل اور ایسے باہداروں کو گمراہی اور بالاکت کی طرف لے جانے هیں اِسی واسطے محمدی شخص کو حو حابه ت کا دالی ، ھی بت برسنوں کے مذھب کی بلاش لازم مہیں کبوبکہ آبکی دالس سے کہ ا حاصل نہیں ہونا مگر ابسے شیمی کے لیٹے ضروری سوال اور عمد، بلاس اما، هوگی که آیا حقیفت میں فران جسکو وہ خدا سے حالا خدا کا کلام هی یا انجیل و توربت جو مسیحیوں کی مقدس اور مروم کناس هیں یا فران و انجيل دونوں حفيقي الهام اور خدا كا كلام هيں ايكن درحاليكه فران و انجیل کے مطالب آبس مبی مہیں ملتے جیسا که هرشمص بر حو ایک معانی سے وافقت ھی طاہر و آشکار ھی اور اِس رسالہ میں بھی ابنی حمرہ بر مابت ہوگا اِس صورت میں ممکن نہیں کہ وے دونوں خدا کے کلام ہوں بلکه صرف ایک إن میں سے سجا اور خدا کا کلام هو سکنا هی اب هم طرفداری و حجت کو کنارے رکھکر صاف دل اور بڑی تحقیق سے در بافت کریں کہ قران اور انجیل میں سے کونسا خدا کا کلام هی أمبد که الله تعالی حذبن حوثی مبن مدد کرکے هدابت کا نورعنابت فرصاوے کیونکہ بہہ امر انسا برا کام ھی کہ جو کوئی اپنی همیشه کی خوشی کا تهویدهنے والا اور طالب هی بهر کبھی اِس امرمیں غفامت نہیں کرسکتا اسواسطے کہ نجات و هلاک اسی کے سانھہ لکی ھی کیوںکہ جس کسی نے هدایت کی راہ سائی ھی بس •گمراهی کی راہ اسکو خدا سے جدا کرکے همیشد کی هلاکت میں لے حاودئی اور راہ حق کے تھوں مندوالے کو اازم ھی کہ خدا سے حو دادیں اور ھدادت كا بور بحسنيوالا هي دعا مالك كريتي كونس سے تلاش كرے اور حبيك

راد حق ساوے دعا مالکنے سے هانیه مه أتباوے اور اِس رساله سے همارا مطلب کجبه حجب و بحث مها ملکه درف بهی هی که هم دهیفت کی راه أن محمدبوں سے جو حفیقت کے قدونة هنبوالے دیں دبان کرکے حفیفت کا دادا أن بر آسان كردن بس اى اسلام والے إن بادون در كا، نبرے الك دوست نے حو ندری ممیسد کی مدکاخانی جامدا شی مہرانی کی راہ سے لکھیں دل سے اور دڑی خور سے معوجہ ہو اور اِس رسالہ کے پڑھیے میں کمینہ کمی مکر بلکه دری سوچ اور فکرسے آخردک بار دار مطالعہ کر اور حفیفت الے کے لیاہے أس حدا سے جو اصل نور هی دعا مادک که نجیکو دالم دالا سے منور کرے اور جو اُسکا بورنجھے مدور بکریکا نو حقیقت کے بہکینے اور انے کی طافت حصے نمالبلی کبودکا حس طرح آفذات صرف آفذات کے نورسے داکھا حاما ھی اِسی طرح حدا بھی خود اسیکے نور سے بہماں مدں آیا ھی لیکن حس وفت که خدا کی دونمین و عنایت سے دو یے حقیقت کو دابا دہر حس حكمه اور حس كدات و بن داوے أس سے وفها و من و ور كدونكه حقيقت كو حقير و باچير سمجهنا خداكو باجير سمجهنا هي اور جو كوئي حداكو ناچیر سمجبه بکا حدا بھی اُسکو باجیر سمجهیکا اور حملم میں داخل کربکا × مهد رساله تعین بات در مفسعم کرکتے اِس مطالب کو که حدا کا کلام انجبل با قرآن هي أن بينون باب مين نحقيق كرينك اور أن مين سے بهلے باب میں مفتین کربنکے کہ اندیل و بوربت کا منسوم اور تحریف هوما سے هي با نهبس اور دوسرے داب ه ين عمده تعليمين انجيل اور توريت کی ببان کرکے دبکیبنکے کہ آبا وے أن شرطوں اور علامتوں کو حو الہام حذبقی کے انبات کے لیئے همنے ذاکر کیں بوری کری هبی یا بهدن نیسرے بات میں محمد کی بیغمبری کے دعوی کو تفتیش اور تشھیص کرننگے ،

يهلا باب

اس بات کے مبوت میں کہ انجیل اور دُرایے عہد کی کدامی منسوب و نحورف نہیں حوالیں اور اس بات میں ذہی فصل حیں

بہلی فصل اِس بات کے بیان مبل کہ فران سے بھی طاہر ہونا ہی کا۔

[انجبل اور عہد عدی کی کدابس جنکا مسبحبوں مبل رواج ہی خدا کی طرف سے ھیں فوسری فصل اِس بات کے بابت کرنے میں کہ کسی رہائے میں وے کتابیں منسوخ نہیں ہوئیں نیسری فصل اِس بات کے اِمبات میں کہ اُن معدس کتابوں نے تحریف اور نبدیل مہیں بائی م

پہلي فصل

اس بات کے بیان میں کہ قران سے بھی طاهر هونا هی که انجیل و توریت خدا کی طرف سے هیں

دوشیده فرهے که هر محمدی کو جو اللے مذهب کا مذکر نہووے چاهیئے که مسیحیوں کی کتابوں کو حو انجیل و تورست سے مراد هی خدا کا کلام حالے اور اندر اعتقاد رکھے کیونکه قران کی اکدر جگہوں میں اهل کتاب کے احوال کا ذکر هوا اور کہا هی که خداے تعالی ہے وے کتابیں موسی و داؤد اور اور پیغمبرونکی معرفت اور مسمے کے وسیله سے اهل کتاب کو دس بس ضرور بیمیں که هم اُن کتابونکے خدا کا کلام هوئے کی بابت دلیل لائر اُدکا در حق هوئا محمد کی اُمت در نابت کریں کیونکه خود محمدی اور قران ایس

بات کا اورار کرتے ھیں حیسا کہ ذکر ھوگا اِس صورت میں ھمنے اُن دلیلوں کی اظہار سے بہاں تاءل کیا حنسے مسلحی الدی معدس کذابوں کا حق ھونا نابت کرنے ھیں انشاء اللہ نعالی أن دابلوں کے طاهر کرنی کے اللے فرصت باکر دوسرے بات میں لکھیلئے بر بہاں صرف قرآن کے وے معام ذکر کردنائے حنسے معلوم اور دانت هو که قرآن آب افرار کردا هي که مساحي اور بہودنوں کی معادس و مروم کنابیں خدا کی طرف سے هیں جیسا کہ سورہ، شوري مين لکها هي که ١٠ و فل المنت بها ادرل الله من کذاب و السريت لاعدل بينكم الله ربنا و ربكم لنا اعمالنا و لكم اعمالكم لاحب ببينا و بيدكم ١٠٠٠ بعني اي صحمد كهم كنه مين أن كناس برايمان لايا حو أنارين الله الماور المجهكو حكم هي كله الصافع كرون نعهارے بدم الله رب هي همارا اور نعهارا ممارے لیٹے همارے کام اور نمهارے لیئے مهارے کام کجه حیاتوا دہس هم میں اور نم مدن ۱ اور سوره عنکبوت مدن صرفوم هي کند ۱ * و لا جاداوا اهل الكناف إلا بالذي هي احس الا اللدس ظلموا منهم و فولوا الما بالذي الرل البنا و انزل البكم و الهنا و الهكم واحد و حن له مسلمون * * يعني اي محمدبو مم اهل كناب سي حبكرًا من كرو منر اسطرم بر حو بهنر هو أن کے سواے حو نم پر ظلم کرنے ہیں اور ہوں کہو کہ هم ماننے ہیں جو ادرا همکو اور انزا نمکو همارا خدا اور نعمارا ایک هی اور هم اسی کے حکم بر هبر * اور سوره، مائده مين لكما هي كه * * اليوم احل لكم الطيبات وطعام الذبي اونوا الكناب حل لكم وطعاه كم حل لهم × × بعني آب سے تم ر باكبره جيرس حلال هوئس اور كتاب والول كا كبانا نم بر حلال هوا اور تمهارا كهاما انکو حالل ہوا * جاننا چاھیئے کہ ہر ایک محمدی پر طاہر می کہ وے ورفیے جنکو کناب ملی اور وے لوگ حو اهل کناب کہلائے سو ہ ساتھی اور بہودی هیں جنانحہ سورہ، بفر میں بہوں و نصاری کی بانت کہا گیا ہی * م وهم مثلون الکذاب × × بعنی بهود و تصاریل نے کناب ترهی هی * اور مهنه بات بھی فران سے معلوم اور تابت ھی کہ جو کتاریں بہودی اور مسبحبوں کو

ه لین توربت و اتحیل هین کیونکه سوره آل عمران وین مذکور هی که × ۱۰ و أنرل المورية و النجيل من قبل هذي للناس * م تعني خدا ني نوردت و انجیل آگے سے آناری تھیں کہ لوگوں کی ھادی رھیں * اور لفط نوردت سے غرض بہت ھی کہ جو کلام خدا سے بہودیوں کو ملا توردت کہلایا ھی اور یہہ ابک لعط هی که عبرانی سے مکلا کیومکہ عبرانی با یہودی اؤے مل ار زمان حمد ذا حال أن كتابوں كو حو خدا نے العمدروں كے وسيلة سے أدوبي بيلحال نوراہ کہنے هلی که اِس لفظ سے مراف تعللم با شراحت هی اور دروداوں کی أن كذابوں كو نبن حصے كركے هر ابك كا جدا حدا نام ركها حد جا، مهلى وسم کو حو صرف موسلی کی باخ کتابیس هیں نوردت اور دوسری قسم کو میغمبروں کی کتامیں اور تیسری قسم کو رسائل با زبور کہتے ھیں اور اِنکے ربور کہنے کا سبب یہ نها که تیسری فسم داود کی زبور سے سروع هوتی هی البکی مسبحى أن سب كتابول كو كه هر وفت أممبل مروج بهيل عهد عدبق معنى برانے عہد کی کنابیں کہتے ھیں اِس سبب سے کہ خدا نے آن کتابوں کو مسم سے بہلے دبا نھا اور انجیل کو عہد حدید یعنی نئے عہد کی کفارس کہتے ھیں اور سے دونوں مجموعة كنب عهد عندق وحدید اور خدا كا كالم اور مقدس کدابیں اور بیبل بھی کہی جای ھبی اور بیبل بودائی لفظ ھی بمعنی کتاب اور جس وفت کہ اُن کذابوں کی دابت اِس رسالہ ۔ بس گفتگو ھوگی اُنکو اِن ناموں سے ذکر کرننگے *

خلاصہ قرآن کی مذکورہ آبتوں کے موافی ہو ھی نہیں سکا کہ محمدی معدس کابوں کے حق میں جنکا مسبحبوں میں رواج ھی غفات کرکے انکی طرف منوحہ نہوں کیونکہ فران کے مضمون کے مطابق حاهبانے کہ محمدی بھی اُن کتابوں کو خدا کا کلام حانیں لیکن بہہ بات کہ فران کو کس فرتہ میں کیا حاهیئے ہم نیسرے بات میں ذکر کربائے اور فران کی ان آبوں کے لایے کا سبب یہ نہیں کہ گونا انجیل فران کی گواھی کی مصابح حووث بلکہ اِس واسطے ہی کہ محمدہ کی اُمت حان لیں کہ فران حسے وے

حی جانتے ہبں افرار کرنا ہی کہ وے مغدس کنابیں خدا کی طرف سے ہیں ×

دوسسري فصل

اس بیان میں کہ انجیل و عہد عنیق کی کتابیں کسی وقت مدن منسوخ نہیں ھوٹی ھیں

اِس بات میں محمدی دعوی کرنے میں که جسطرے زبور کے آنے سے توربت اور انحیل کے ظاہر دونے سے زبور منسوج ہوئی آسی طرح انحیل بھی قرآن کے طاہر ہونے سے منسوخ ہوگئی اب الرم ہی که هم بڑی دقت سے اِس دعوی کی حقیقت دربافت کریں کیونکه اگر سے ہو نو برائے اور نئے عہد کی کنادیں اگرجہ خدا کی طرف سے ہوویں برکسی کو بھر ضرور بہیں که آیکے حکموں کا نابع ہووے *

بوشبدہ برھے کہ محمدیوں کے ایسے دعوی کا کوئی اور سبب بہبل مگر بہت کہ جیسا چاھیئے وسا انجیل اور نوربت کے مضمون و مطالب سے وافف بہیں ھیں کبوبکہ اگر کوئی فکر و دون سے مفدس کبابوں کو مطالعہ کرے تو حلد دریافت کرلیکا کہ حقیقت میں آنکے معنی ایک دوسرے سے سامل اور مطالب و نعلیمات میں بڑی موافقت و مناسبت رکھتے ھیں اس طرح کہ وے سب خدا کی بہجان اور اسکی محبت کا ایک عجابب مکان و عمارت سے ھیں جسکی اصل و بنیاد نوریت بعنی موسی کی کتابیں ھیں اور اور آور کنب مقدسہ اسکے کامل و تمام کردیکے واسطے ھیں اس مضمون سے کہ نوریت میں خدا کا وہ ارادہ جو آدہی کے حق میں رکینا ھی اِسی طرح بر بیان ھوا ھی کہ اُسکی مرضی یوں تھہری ھی کہ بنی آدم اُسکے بعنی مدا کی سچی بہجان اور حق عبادت کے وسیلہ سے روح کا نفاصا یورا کرکے

حقیقی اور همیشه کی خوشی کو بهایجس اور موسل کے بعد بابوں کی کدانوں اور زبور میں دیان ہوا ھی کہ خدا نے اپنی معرفت و مست کے مطابق طرے طرح کی راهوں سے آدمیوں کو خصوصاً بنی اسرائیل کو روز درور اللی بہچان کے نردیک کھینجا ھی اور عبادت کے لیئے آمادہ اور طیار کبا آخر کو انجیل بیان کرنی ھی کہ خدا نے کس طرح اور کس طور در اُس عمدہ ہ طلب کو مسم کے وسیلہ سے دورا کیا اور ایسی عدادت معرر کی کا طاهری آداب اور عبادتوں سے نہیں بلکہ روح اور دل اور سمائی سے هی اور سر دا، بات بھی انجیل اور ببغمبروں کی کتابوں میں بیان هوئی هی که آخر دو جہاں کی سب فوم انحیل کی سپی عدادت کے قیص کو بہاجیدانی اور دہد بات که توربت کی ظاهری عبادت روحایی اور باطنی عبادت سے مدل جاوبگی کچھ نئی بات بہ نھی کیوبکہ برائے عہد کی کتابوں مدل فکر ہوا نھا کہ ایسے دن آوبنگے کہ طاهری عبادت کے بدلے روحایی عبادت و قرر هرکی جیسا که * ارمیا نبی کی ۳۱ فصل کی ۳۱ آیت سے ۳۳ تک مذکور هی که * دیکھہ وے دن آنے هیں خداوند کہنا هی که میں اسرائیل کے گهرانے سے اور مہوداہ کے گھرانے سے نیا عہد باندھونگا اُس عہد کے موافق بہدں جو میں یے اُنکے بات دادوں سے باندھا جس دن میں نے اُنکی دستگیری کی کہ زمین مصر سے اُنہبی نکال لاؤں اور اُنہوں نے میرے اِس عہد کو نوزا باوجوديكة مين أبكا شوهرتها خداويد كهنا هي بلكة بهد ولا عهد هي حوصين اسرائیل کے گھرانے سے باندھونکا بعد أن دنوں کے خداوند فروانا ھی ہ بن ابدی شربعت کو انکے اندر رکھونگا اور وے میرے لوگ هونگے * پس إن آننون میں صاف ببان هوا هي كه ايسے دن آوندگے حذمين خدا ايك ذبا عمد معمر فرماویکا اور اپنی شریعت لوگوں کے دل میں نعش کردبندا اور دی، اس روحایی والطني عبادت سے مراد هي جو يسوع مسبم کے وسيلة سے عمل ميں آئي چنانجه حود مسم نے نوحنا کے ۱۴ بانب کی ۲۳ و ۱۴ آنلوں میں فرمایا هی که × اب وقت آنا هی بلکه اب هی که سبی برسنس کر؛ والے روم اور

راستی سے دات کی برستس کربنٹے کیودکہ داب ابسی برستنس کرنیوااوں کو چاھنا ھی خدا روح ھی اور وے جو اُسکی برسننس کرتے ھیں صرور ھی کہ روح اور راستی سے برسنش کریں * اور یہ بات کہ وہ حقیقی و روحانی عبادت حسکی خبر و اسارہ توریت میں ھی مسم کے وسیلے سے عمل میں آئی احیل میں عبرادیوں کے مکتوب کے * و * و * و * و * و * اباوں میں بھی بنعصبل دیان ھوئی ھی حو جاھے سو ان بابوں کو دیکھ لے *

حابنا جاهیئے که توربت کے حکم دو فسم کے هبی یعنی ظاهری احکام حو بہودیوں کی عبادت کے آداب اور اُنکی عادات و حکومت سے نسبت رکینے نہے اور باطنی احکام حو خدا شناسی اور دل کی باکبزگی اور نیک جال سے مذسوب ہس بہلی قسم کے احکام کا مطلب وصفصد دو طرح در ھی اول بہد کہ بنی اسرائبل آن حکموں کے سبب بت پرستوں اور آنکی عادت و مذهب سے کنارا کریں دوسرے یہم کہ اُس روحانی عبادت کا اشارہ اور نمونه هووے حو مسیح کے وسیلہ سے مفرر هوئی هی بس طاهری احکام مسہم کے طہور سے پورے ہوکر اِس طرح منسوخ ہوئے کہ بھر انکی یاسداری ضرور بہوئی جنائحہ توریت کی مذکورہ آبتوں میں اِسی تغیر و تبدیال کا اشارة هوا هي ليكن نورنت كي اِس طاهري نبدول سے أسكے باطني حكم جو اصل الاصول ہیں مبدل اور معسونے نہوئے بلکہ مسم نے انحیل میں آنکو نعصیالا واصم و عیان کیا هی حیسا که آگے فاکر هوگا اور فروعات و ظاہرات کے بدل جانے سے درانے عہد کی کنابیں یعنی توردت ندرد ہوئی اور نہ منسوخ بلکہ حو چیریں کہ توریت میں طاہری اور نمونہ کے طور ہر تهیں اب انحیل میں باطنی اور روحایی هوکر کاءلی اور تمام هوئیں * اب ھم کئی ایک نمویے ذکر کرکے اِس مطلب کی نوضیے کربنگے میلا نوریت میں حکم ہوا نھا کہ گناہوں کی بخشش کے لیئے جانوروں کی قربانی کرو مگڑ 📗 طاهر هی که ایسی فربانیان گذاهون کو نه جهما سکینکی اور فربانیون کا اصل مقصد بھے ، دہ نه بها باكه أس ايك قربائي كا بمونة تهيں جسے مسبم نے

ابنی ذات میں بورا کیا جیسا کہ برانے عہد میں وعدہ ہوا تھا کہ آنیوالا مسم اننا جسم آدمیوں کے گذاہوں کے واسطے فردان کردکرا جنا عد 100 ردور میں 1 آیت سے ۸ نک اور اشعیا نبی کے ۵۰ باب میں اس بات کا اسارہ عوا ھی اور دوسرا مطلب جانوروں کی فردانی سے نہم نیا کہ فردایی کردنوالے انسے گناه مان لیوس اور اِس بری اور اصل دردانی کی طرف دل لناکر اسار ادمان لاوس اور ایکے گناهوں کی حسش کا سبب صرف وهی جی وردانی دبی حو مسح میں بوری ہونے کو نہی اور اب کہ مسیم آیا اور ابنے نابس آھے وں کو گناہوں کے واسطے فرنان کیا اور یہی فرانی ایکے لیئے جو آسبر اہمان لانے ہیں گناھوں کا کفارہ ھی اِس صورت مبن وے نمونے کی قردانداں بھر ضرور یہ ہیں کیونکه یوری هوچکی هیں چنانچه بهه و طلب انجیل و پی عدرادبوں کے و نظویت کی ۹ و ۱۰ فصل میں صاف ذکر هوا هی اب مستحی سخص کو واحب قربایی خدا کی حمد اور شکر کی فردانی هی کد اُسے صرف بات سے بہدر بلکہ چاھیئے کہ عمل سے بھی خدا کے حضور میں گذرانے جیسا کہ روہ ہوں کے مکتوب کی ۱۲ فصل کی بہلی آبت میں اور بہلے بطرس کی ۲ فدل کی ه آبت میں لکھا هی * بهر نوریت میں غسل وطهارت اور بهانے دونے الله باک کرنے کے واسطے حکم ہوا تھا سو غرض اِس دھونے دھانے سے بہا، تھی کہ آدمی دریافت کرے کہ روح بدن سے زیادہ پاکیرگی کی حفاج حی بهر بهه دهونا اور حسم كي ماكيزگي أس روحاني باكيرگي كا نموده نسا حو انجدل کے وسیلے سے عمل میں آتی هی اِس حالت مدر واسا بہانا دهونا لازم و واجب نهيل بلكه اب روحايي و داطني طور در عمل ه بي آدا هی جیسا که عبرانیوں کی ۱۰ فصل کی ۲۳ آبت میں اور طیطس کی ۳ فدل کی ہ آیت میں فاکر هی اور طاهر هی که وہ سمص حسکی روح گدا، کی کاپاکی سے یاک ہوئی ہو ابنے بدن کے باک رکبنے میں قصور ذکر نکا مگر ظاہر و کی باکیزگی کو اُس درجہ میں دسمجببکا کہ گوما تحات کے اپنے ایک سار هی ضروری اور فائده مند ، بهر اور شایم کا عبادت حاله جو بهودبون کی مراکداد

اور عبادت کی جگہہ نہی اور خداے تعالیٰ اپنے تأیی وہاں ایسا ظاہر کرتا تها گویا رُس جگهه مجی رهنا تها سو یهه هیکل اِس بات کا ممونه تها که چاھبئے آدمی کا دل خدا کا گھر ھووے بس حس صورت مبس مسم بر المان لانے سے آدمی کا دل خدا کا گهر بنتا هی تو یتبر کا عبادت خاله بعنی ظامري هدكل امر ضرور مه بن كبونكه ولا , وحاني هيكل كه معبر كا گهر أسكا ممونه نها اب اہمانداروں کے داوں میں بنا ھی جناجہ نہانے فرنتیوں کی ۳ فصل کی ۱۱ و ۱۷ آست میں لکھا ہی × پھر وے عدبہ کے دن جو نوربت میں مقرر ھوٹے تھے من مدن کسی کو بروانگی دہ تھی کہ کوئی دہبوی کام کرے بلکہ صرف خدا کی بادگی اور آخرت کی فکر میں مشغول رہے سو دیے عید طاهری دل کی اُن عیدوں کے نمویے نہیں حو فریب و محبت الہی سے مراد ھی اور اجیل کا بہی مطلب و مفصد ھی کہ آدمی کے تئیں معرفت الہی میں اُسی درحہ کو بہنجاوے اور حو کوئی انجیل کے حکموں بر صدن دل سے عمل کرنگا بدسک اُس مرنبہ کو یہ انحبالا چدانجہ فلسبوں کی م فصل کی ۱۱ و ۱۷ آباوں میں اور رومیوں کی ۱۵ فصل کی ۱۷ آبت میں اور بھر رومیوں کے ۸ دانب میں فکر هوا هی × پیر ختنه جو بنی اسرائبل کو امر هوا نها برانے عہد کی ایک طاهری دسابی هونی کے سوالے نفس کی خواهنس کات ڈالنے کا ایک موبد تھا حدسا کہ اب انجبل در ایمان لانے کے سبب ندس کی خواهنسوں کو کات دالنا عمل میں آنا هی کیونکه اُس شخص کو جو حفیقت ه بی مسبعہ بر اہمان لایا خدا سے ایسی فضل و فوت حاصل هوي هي که ابنے مفس کی خواہشوں کو زدر کرے اور خدا کے حکموں بر جلے اور لئے عہد مبن خدا کی فوم یعنی روحانی اسرائبلی با سجے مسیحی کا نشان بہی ھی بس اِس صورت میں ظاہر کا ختنہ پھر ضرور نہیں اِس سبب سے کہ اب دل میں روحانی طور در عمل میں آیا ھی جنانجه روہ یوں کی r فصل کی rr° و ۶۹ آیدوں میں اور فلسیوں کی ۲ فصل کی ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ آیت میں لکھا ھی اور ہم ادسے ممونے آور بھی لکنہ سکتے ہیں کیوںکہ پرانے عہد کی عبادت کے

سب آداب اُس حقیقی و روحایی عبادت کے نمونے بھے حسے مسلیم نے نئے عہد میں مقرر کیا ھی بش انجیل پرانے عہد کی کتابوں کو باوال دہبی بلکہ پورا کرتی ھی اِسی طرح پر کہ جو جیزی برائے عہد کی معدس کذابوں میں طاهری نہبی اب بئے عہد میں باطنی سے بدل گابی اور حو حیری کہ وهاں نمونہ کی طرح دبکھی جاتی تھیں بہاں حقیقہ دباکہنے میں آبی ھیں اور حو وهاں نشروع و بدیدر کے طور از معرر هوئی نهیں اس مذہر اوری هوئی نہیں اس مذہر اوری توریت کو اُلت بات اور منسونے کرنے کا ارادہ رکبنا کی حود مسلم اُتکو کہا یہہ خیال میں کرو کھرمیں نوریت یا دبیوں کی کدایس منسونے کرنے آبا میں منسونے کرنے آبا میں منسونے کرنے آبا میں منسونے کرنے آبا حنا جا مانی کی کا اُتا میں منسونے کرنے آبا حنا جا مانی کی کیابی میں منسونے کرنے آبا حنا جا مانی کی کیابیں منسونے کرنے آبا حنا جا مانی کی کا اُتا میں منسونے کرنے آبا حنا جا مانی کی کا اُتا میں منسونے کرنے آبا حنا جا مانی کی کا اُتا میں منسونے کرنے آبا حنا جا مانی کی کا اُتا میں منسونے کرنے آبا حنا جا مانی کی کا اُتا میں منسونے کرنے آبا میں منسونے کرنے آبا حنا جا مانی کی کا اُتا میں منسونے کرنے آبا میں کرنے آبا میں منسونے کرنے آبا میں کرنے آبا کرنے آبا میں کرنے آبا کرنے آبا کرنے کرنے آبا کرنے کرنے آبا کرنے کرنے آبا کرنے آبا کرنے آبا کر

اور ظاهر هی که انجیل نے توربت کی کوئی بات حو خدا شناسی اور دل کی پاکیرگی اور نبیک چال جلی در شامل هی باطل و منسول بهیں کی جدانچه جو کوئی تامل و فکر سے دوبوں کو مطالعہ کرے اِس مطلب کو جلد دربافت کر لیگا اور اِس امر کے بابت کریے کو دو نین بات بهاں فکر کربنگ صفات کی بابت ظاهر هی که وهی صفات جو نوردت میں بیان هوئی هیں انجیل میں بھی هیں اِس نفصیل سے که محست و رحمت اور تعدس و عدالت انجیل میں اور زبادہ عیان اور وحدت بنابت کے سانه بدان هوئی هی اور باطنی احکام بھی نوردت اور اجیل میں وهی هیں مگر انجیل میں اور باطنی احکام بھی نوردت اور اجیل میں وهی میں فتل کرنا منع هی لیکن مسیم کہنا هی که خدا کے سابنے بال کی میں فتل کرنا منع هی لیکن مسیم کہنا هی که خدا کے سابنے بال کی میں ختی حوابنے بیائی سے بغض رکھنا اور بدزدایی عمل میں لایا اور اسکی درادی جاهنا هی بهر توریت میں منع حوا هی که زنا به کرو لدن مسیم کہنا هی خوا هی که زنا به کرو لدن مسیم کہنا هی بہدی حرادی میں مرف وی ساکر بہیں جو اس کام کو عمل میں لایا اور اسکی درادی جاهنا هی بهر توریت میں منع حوا هی که زنا به کرو لدن مسیم کہنا هی حدا کی مسیم کہنا هی به قدل کی باللہ وہ توریت میں منو دو اس کام کو عمل میں لایا اور اسکی درادی که وهی آدمی صرف ریاکار بہیں جو اس کام کو عمل میں لایا درادان وہ اسی کام کو عمل میں لایا درادان وہ اسی کام کو عمل میں لایا درادانہ وہ اسی کام کو عمل میں لایا درادانہ وہ اسی کام کو عمل میں لایا درادانہ وہ دیں کہ وقی آدمی صرف ریاکار بہیں جو اس کام کو عمل میں لایا درادانہ وہ اسی کام کو عمل میں لایا درادہ وہ دیں

حو شہوت سے کسی عورت در نگاہ کرے وہ اپنے دل مدب اُسکے سانھ زنا کرحکا بھر بنی اسرائیل کی سمحت دلی کے سبب توربت مبی طلاق کا حکم جاری هوا تها لیکن مسبح نے نکام کے عمدہ معنی واضر کرنے کے لیٹے یہ بروادگی صرف اُس وقت میں دی ھی که حورو خصم میں سے ایک نے زیا کرنے کے سبب دکام کو داطل کیا ہو بھر نورنت میں حکم ہوا ہی که ابذی فسم کو ابنے خداوند سے بورا کر جب که بهودي تهوری سی وحهم اور بےسبب اور بالائن کاموں کے واسطے قسم کھانے نھے اِس لیائے مسیم نے فرمابا کہ جب نک کوئی بڑا کام نه بڑے اور ضرور بہو فسم نکھاؤ بلکه تمهاری مات چیات هاں هاں اور نہیں مہیں کے ساندہ هووے بعنی جاهیئے که تعمارا ھاں اور نہیں کہنا ابسا سے اور درست ھووے کہ بجاے فسم کے گنا جاوے مهر نوربت مبن حکم هی که اللے همسابه کو آب سا دوست رکهه لیکن بہود دوں نے اِس طرح کی دوستی و محمدت صرف ابنی ھی فوم کے واسطے تھہرائی ھی مکرمسم ہے ابسا دبان کبا کہ دوست صرف نزدیکی اور ایک قوم والے مہیں بلکہ سب هیں اور بہاں مک فرصایا هی که اپنے دشمنوں کو میار کرو اور جو تم ہر امنت کریں اُیکے لیئے برکت چاہو اور جو نم سے کینہ رکھیں۔ أدكا بهلا كرو اور حو نمهبى دكهم ديوس اور ستاوس أيك ليئے دعا كرو بس صاف ظاهر هی که انحیل مرانع عهد کی کتابوں کو باطل نهیں بلکه بورا کرتی اور مکمیل کو بہنجانی ھی لیکن بہت بہبل کہ ادسے بورے ھونے کے سبب مرانے عہد کی کتامیں باطل و منسوخ هو گئی هو*ں هرگز نہیں* ملکه بهر وے سب نئے عہد کی کذابوں کی بنیاد ھیں بعنی پرانے عہد کی کذابوں کا مطلب بهه نها که بنی اسرائیل اور سب ترهنبوالوں کو حکم و نصیحت اور حکابتوں سے سمجھاویں کہ آدمی کا احوال کس طرح بُرا ہوا ہی اور وہ ابنے خداوند کے سامنے کیسا گنہگارھی اور نجات دینیوالے کا محناج ھونا۔ أنكو معلوم كرواكم أنك دل مسبح كي طرف جسكا وعدة هوا نها بهيرس اور اعنفاد بر الوس اور باوجودبكم اب مسيم آجكا هي بهر برانے عهد كي كنابوں

10.50

کے مضمون اُسی مطلب در اشارہ کرنے هیں صرف ابنا فرق هی که مست سے آگے وے کنادیں آدمی کو اُس نحات دبنیوالے کی طرف حو آبیوالا نہا بهیرنی تهبس اور اب که مسیم ظاهر هوا اس نحات دمندوال کی طرف بپیرتی هیں حو آ جکا مکر بہت که کس لیٹے اکسر بهود ہے اس تحات دبنبوالے بعنی مسیم کو حسکا وعدہ تورست میں هوا فاول نهیں کیا من بعد بیان هوگا × اِس صورت مین که توریت و ربور اور نابرن کی کداب یعنی برانے عہد کی سب کداب معنی و مصدوں میں مواصف رکہتی ھیں اور انجیل سے عطابق ھیں تو کئیب عقدسہ ھرکر ایک دوسرے کو باطل نہیں کرندں بلکہ سب بک دبئر کو زبادہ واضم اور پورا اور کا ل کرنی ھیں بھر اِس حالت میں محمدبوں کا دعویل بے اصل و ببحا ھی حو کہتے ھیں کہ زبور توریت کو اور انجیل اِن دونوں کو منسونے کرنی ھی ایسا دعول صرف ولا شخص کردگا حو کنب مقدسه اور أیک معنی و مطالب کے میل سے خبر نہبں رکھتا با اُنکے مطالب بر کچھہ غور نہیں کی ھی * اور وہ دعویل کہ گوبا قرآن کے سبب انجیل اور برایے عہد کی کذابیں منسوخ هو گئی هوں سو ایسا دعول دو وحمة سے باطل هی آول وحمة دمه كة ايس نسخ علم مان لين س دو بعص لارم آني هيل اولا يهم كه كوبا خدا كا ارادہ بوں تھہرا تھا کہ نوریت کو دیگر ابک احھا اور فائدہ، ند کام کرے پر بہو سکا بھر اُسکے بعد اُس سے بہدر زاور دی جب آس سے بھی مطلب بد نكلا نو أسكو بهي منسوخ كركه أجيل دى جب اِس سے بهي فائدہ نہوا آخركو فران سے مطلب بورا كيا خداكى بناه جب كبيى ابسا خدال دل مدى لابا جاوے نو خدا کی حکمت و قدرت باطل هوگلی بلکه خدا ایک بادشاه اور ناسمجهه ناتوان آدمی کی مایند دوکا کدودکه ایسا امر مرف آدمی کی منافص ذات میں هو سکنا هی نه که خدا کی کاه ل ذات میں دانبا اگر وہ بات مہیں کہم سکتے تو منسوخ حونے کے فاعدہ سے بہد حیال ازم آیا ھی کہ خدا نے چاھا کہ نافص حیز حو مطلب کو بد بہا۔ اور

1. - Cally May to Feel and

دیاں کرے بر کبونکر هوسکتا هی که کوئی ابسے جھوتھے اور ناکارے خیال خدا کی قدیم ذات و کامل صفات کے حق میں کرے *

اور اگر بعضے کہیں اِس ایئے کہ اوگ روز بروز علم و دایائی ہ بی ذرقی ا کرتے ھیں سس اسی سبب خدا نے ہر زمایے کے واسطے ایک خاص مذہب معرر کیا اور اسی ایئے موسل کے زمانے کا مذہب ،سبے کے زوانے کے ابنے مناسس نرکیدا بها اور مسیم کا مدهب محمد کے زوایے کے لیاہے کہا صناسب نه دیها تو یهند کمان آگرحه بنظر اولی سجا معلوم هونا هی لیکن باحاظ آمدوال سبوں کے واطل تبہرنا ھی مہلے جامدا جاھیئے کہ اجیل ہے برائے عہد کی کتابوں کو مذسونے نہیں کیا بلکہ ذوریت و انجیل دونوں آبس میں موافق و مطابق ہبی جدسا کہ اور ذکر اور بابت ہوا دوسرے وے لوگ حنہوں نے دانائی اور علم کی زبادنی کو مذھنوں کے منسوخ ہونے کا سبب خیال کیا ھی حاھیئے کہ جانیں کہ اِس حبوتھے خبال کا سارا سبہ بہت ھی کہ دبن اور علم آ بس میں «خلوط کرکے ابسا سمجھتے ھیں کہ گوںا دینداری صرف عفل و علم سے علاقة رکھتی هی حال آمکة ایسا نہیں کیومکه الهام الهى كا مطلب يهى هى كه آلمى كى روح كي خواهش و نعاضا بورا کرکے اُسے حقیقت اور ہے تفصیری اور دل کی یاکی اور دیک جال اور همبسه کی نیکاخدی کو بہنجاوے نه که عقل کو دانائی اور علم سے بھرد ہ اور ساری یوشیده اور جببی بانین أسدر ظاهر اور روشن کرے کیونکه آدمی صرف دادائی سے بھلا نہیں ہو سکنا اور دل کی باکیزگی اور نیک جال اورأ خدا کی رصامعدی حاصل کرنے کے واسطے علم کی زیادتی ضرورنہیں بلکہ بہتہ چاھیئے کہ آدمی کے دل میں ایسی مکر اور خواھس ھو کہ خدا کی حکم برداری کرے پس دینداری صرف ارادہ اور دل اور عمل سے علاقہ رکبنی ھی اور اگر انسان خدا کے حکموں کے علم حاصل کریے کا ارادہ رکہتا ھی تو اِسکی بابت اُسے ضرور نہیں کہ بزا عالم وفاضل ہو بلکہ صرف ابک عملہ صمیرے درکار می سو وہ بھی خدانے هر وفت آلمعي کو بخشي هي اليکن

الہام الہی عقل کو بھی روشن کرنا ھی ہر عفل کا بہہ رونس ھونا خدا کے حکموں کو عمل میں لانے کے سانھ ابسا میل رکھنا ھی کہ خدا اُس نور کو ابنے کلام بر عمل کرنیوالوں کے تئیں صرف آدکی کوشش کے موافق عنایت کرتا ھی جیسا کہ بوحنا کی v فصل کی ۱۷ آیت اور ۸ فصل کی ۳۲ و ۳۳ آیت اور ۱۴ مصل کی ۲۱ آیت میں لکھا ھی اور هر مند که آدمی دامانی و علم مبن نفاوت رکھتے ہیں لبکن سر دل کی خواہس و داما ہر حکم، اور هر وفت و هر قوم مدین وهی هی جو هی دس الهاسی کتاب ب جنگا مطلب روے کی خواہش ہوری کرنا ہی حس زمانہ میں کا دی کانی ہوں ضرور هی که عمده نعلیموں اور مطلبوں میں موافقت رکھکر آل، ی کو تار وقت أنهين وسيلون كي طرف حن سے روحاني نعاما ،ورا اور نجات حاصل هوني هي رجوع كربن اور إسى سبب سے بہبن هو سكتا كه أبكي نعابم اور عمدہ مطلب آبس میں برخلاف هوں بلکہ یہہ ممکن هي که يک دبگر کے مطلب کو تفصیل کرکے زبادہ ظاہر و بیان کریں سو برانے اور نئے عہد کی كتابيل آبس ميل موافق اور إسى منوال مرهيل جيسا كه مهليه ذكرو دابت ھوا پس وہ دعوی کہ گویا ھر زمانے کے لیئے ایک خاص مذھب خدا سے ملا هو باطل هي *

فوسری و حربه اس دعویل کے بطلان کی که انجیل اور برانے عہد کی کتابیں قرآن کے ظاهر هونے سے منسوخ هو گئیں یہ هی که کلام الہی کی آیتوں میں صاف کہا هی که برایے اور نئے عہد کی کتابیں هرگر ماسوخ نیونگی بلکه جب یک زمین و آسمان برفرار هبی ایکے حکم بھی جاری رهینکے جیسا که مسیح نے لوقا کی انجبل میں ایم فصل کی سے آیت میں فرمایا هی * که آسمان و زمین آل حاوبنگے بر میری بانیں کابی نه خلینکی *اور بھر متی کی ه فصل کی ۱۸ آیت میں فرمانا هی * که میں محله نم سے سے کہتا هوں که جب نک آسمان اور زمین آل نصاے ایک سطه یا ایک شوشه نورد ن کا هرگز نه مذبیکا حب نک سب کسد دورا نہو د

The state of the s

اور بھر دہلے بطرس کی افصل ۳۳ و ۲۰ آیت میں لکھا ھی کہ تم نہ تھم فائی سے بلکہ غیر فائی سے یعنی خدا کے کلام سے جو ھمیشہ زددہ اور باقی ھی سر بو بیدا ھوئے ابکی خداوند کا کلام ھمیشہ رھتا ھی بہہ وھی کلام ھی جسکی خوشجری نمھیں دی گئی ۱ اور بھراشمیا کی ۱۰۰ فصل کی ۸ آبت میں لکھا ھی * که گیاس مرحہانی ھی بھول کمھلاتے ھیں بر ھمارے خدا کا کلام ابد بک قابم ھی * اور گلدیوں کے پہلے باب کی ۱۹ آیت میں مرفوم ھی کہ اگر کوئی نمھیں کسی دوسری انصیل کو سوا اسکے جس مے نے یا اسلوے وہ ملعوں ھووے بس اِن آیتوں کے مضموں سے صاف معلوم و ثابت می که انصیل اور نبیوں کی کنائیں اور زبور و توریت معلوم و ثابت می که انصیل اور نبیوں کی کنائیں اور زبور و توریت معلوم و ثابت می کہ انصیل اور نبیوں کی کنائیں اور زبور و توریت معلوم و ثابت می کہ انصیل اور نبیوں کی کنائیں اور نہونکی بلکہ ضرور کسی وقت میں منسوخ و باعل نہیں ھوئیں اور نہونکی بلکہ ضرور کسی کہ خدا کا کلام ھمیشہ رھے کیونکہ خدا ہے ایسا ھی چاھا اور فرمایا ھی *

اور اگر بعضے لوگ نادایی کی راہ سے کہدں کہ انجیل آسمان بر آتھہ گئی تو ایسی بودی اور بے اصل بات کی طرف جو قرآن سے بھی موافقت نہیں رکھتی منوحہ ہونا اور رد کرنا کچھہ ضرور نہیں صرف اپنے ہی یر کفابت کرنے ہیں کہ انجیل لوگوں کی ہدانت کے لیئے دی گئی ہی بس کفابت کرنے ہیں کہ انجیل لوگوں کی ہدانت کے لیئے دی گئی ہی بس خاهنگ که زمدن بر رہے نه که آسمان بر اور درحالیکه انجیل روز فیامت تک نومین تک لوگوں کے لیئے ہادی و رہنما رہیائی نو ظاہر ہی که میامت تک نومین ہی اور در جووں رہیکی مفرض ان دالیلوں سے معلوم و بقبن ہی کہ برانے اور دئے عہد کی کنادیں نه منسوخ ہوئی ہیں اور نه ہونگی لهذا انکے امر و بہی نه صرف مسبحیوں کے حق صیں بلکه محمدیوں کے حق میں بھی حتی میں بھی حتی کہ عالم کی ساری قوموں کے حق صیں جاری ہیں × ا

Will Committee

تيسري فصل

اِس بات کے دوت میں که محمدنوں کا بہت دعویل که کدب اِس بات کے دوت میں که محمدنوں کا بہت دعویل مقدست تحریف و نبدیل هوئیں باعال هی

علماے محمدی دعول کرتے هیں که مستعی اور یهودبوں نے اننی مغدس کنائیں تحریف کیں اور اُن آبنوں کو جو محمد کی طرف اشارہ بہن نکالکر دوسرے لفظ آنکے مقام ہر رکبہ دبئے هیں اور اِس سبب سے مغدس کتابیں حو اب آنکے بہاں موجود اور رائے هیں صحبہ اور وابل اعتماد و اعتقاد نہیں هاں واحب اور ضرور هی که هم بڑی ددت سے اِس دعوی کی تحقیق ہر متوجه هوونی *

1.01/2011/01/11/25/11/25/

بوشیده نرهیے که مسابحی لوگ بطریق اولها کہ شکتے هیں که قرآن نے حریفہ بائی هی اور بہت قرآن جو ایب محمدیوں میں مروج هی اصل قرآن نہیں ھی کیوںکہ پہلے نو اُسے ابوںکر نے اکتبا اور مرنب کیا بھرعنمان نے دو بارہ ملاحظہ کرکے اصلاح دی ھی حال آ بکہ شیعی لوگ اِن اشھاص کو کافر اور ببدیں جاننے اور کہتے ھیں کہ عنمان نے کئی سورنوں کو جو علي کی ساں میں دہبی فران سے نکال 3الا اور فاقی کی کتاب دہستان میں بون ا مسطور هی که کهنے هیں که عذمان نے فران کو جلاکر بعض سورتیں جو علی اور اُسکی اولاد کی شاں میں تہیں دکال دالیں اور کتاب عین الحیات کے ۲۰۸ ورق کی ۲ صفحه میں ایک حددت میرفوم هی که اه ام جعفر نے فرمایا ھی کہ سورہ، احزاب میں قردش کے اکدر صرف و عورت کی برائیاں نہیں اور ا وہ سورت سورہء بقر سے بڑی نہیں لیکن کم کی گئی اور مسکاۃ المصابیت و میں جو اهل سبت کی معندر و مشہور کتاب هی کناب فضائل الفران کی بہلی ا فصل مدر لكها هي كه × × عن عمر بن العطاب فال سمعت هشام بن حكيم بن حزام بقرع سورة الفرقان على غيرما اعرمها وكان رسول الله صلى الله علبه و سلم افرانیها فکدت ان اعجل علیه دم امهالته حتی انصرف ثم لببته بردائه فحمَّمت به رسول الله صلى الله عليه وسلم ففات با رسول الله اي سمعت هذا بعرم سوره الفرقان على عبر ما افراننبها فعال رسول الله صلى الله عليه و سلم ارسله افراء فقراء العواءه الني سمعته يقراء ففال رسول الله صلى الله عابم وسلم هكذا انزلت ثم فال لى اقراء فقراءت ففال هكذا انرلت ان هذا العران امرل على سبعة احرف فافروها ما نيسر منه متفق عليه واللفط المسلم * بعنی عمر ان الحطاب كهما هي كه مبل يه هشام ابن حكيم ابن حرام کو سفا که وه سوروء فرفان مدري قراعت کے خلاف برها نها حالانکه الله عليه و سوره رسول الله صلى الله عليه و سلم بے بردائي نهي نس دايجهے ميں نے چاھا که جلد أسے منع كروں ليكن ميں نے أسے مہلت دي بہاں نک که ولا يزهه چکا بعد اِسکے ميں اُسکی چادر بکرکر رسول الله صلی الله

عليه و سلم باس ليگيا اور كها با رسول الله مدى في اس شيص كو سوره، فرقان ایک اور قراعت سے بڑھتے سنا ھی خلاف اُس فراعت کے جو آس نے ◄ جهے بتائي هي بس رسول الله صلى الله عليه و سلم يے عجهسے فرمابا كه اُسے چھوڑ ^وے اور اُسے کہا بڑھ^نہ س اُسٹے وہی قراءہ مزھی جو میں نے اُسے بزهقے سنی دمی تب رسول الله صلی الله علیه و سلم نے درمانا که اِسی طرح فازل کی گئی ھی بھر مجھسے فرمایا کہ نو برحد بس مبس نے بھی ارھی فرمابا کہ اِسی طرح نارل کی گئی ہی اور فلن سات قراءت پر دارل ہوا ہی حس قراءت مرآسان هو أسمر يرهو بهد حديث منفق عليه هي اور عدارت مسلم كي هي * بهر نيسري فصل مين درقوم هي ١ ٨ عن ريد بن يادت وال ارسل الى الوبكر مغدّل اهل اليمامة فاذا عمر بن الحطاب عنده مال ابودكر ان عمر اناتى فقال ان الغتل قد استمر بوم البمامه بفرا الغران و انى اخشى ان استمر بالقتل بالقراء بالمواطن فيذهب كنبر من القران و اني ارى ان ناصر بجمع القران قلت لعمر كيف بفعل شيئا لم بفعله رسول الله صلى الله عليه و سلم فقال عمر هذا و الله خبر فاميزل عمر براجعتي حتى شرح الله. صدری لذلک و رایت فی ذلک الذی راے عمر فال زند فال ابونکر انک رجل شاب عافل لانتهمك وقد كغت تكتب الوحى لرسول الله صلى الله. علية و سلم فتنبع الفران فاجمعة فوالله لوكلفرني نقل جبل من الجبال ما كان القل على مما اصرفي من جمع القران قال فلت كيف تفعلون شبد الم بفعله رسول الله صلي الله عليه و سلم فال هو و الله خير فلم برل ابوبكر مراجعني چتی شرح الله صدري الذي شرح له صدر ابي لكر و عمر فننبعت الفران اجمعه من العسب اللخاف و صدورالرحال حنى وجدت آخر سوردالدولة مع ابي خريمة الانصاري لم اجدها مع احد غيرة × لعد حاءكم رسول ٥٠٠

انعسكم م حقلي خانمة براءة فكانت الصحف عند الى: كر حقى نوفاه الله مم

عند عمر حیوته نم عند حفصه بنت عمر رواه الدخاری * * بعنی زند ابن دابث کهتاهی که ابونکر نے معنل ادل یمامه مبل آنامی دابت کر حجب بلوابا

Joseph Library of the

E us on the gar and

مبس گیا دیکھا نو عمر بھی اسکے پاس نبا ابوبکرنے وحجہ سے کہا کہ عمر نے ممرے باس آکر کہا کہ ہماہ ہ کی لڑائی کے دن فران کے قاری بہت م فنول هوئے میں قربا هوں که اگر اور مفاموں میں بھی ابسا هی مفائله هوکا او فران میں سے نہت جانا رهبا میں ابسا بہتر جاننا هوں که دم قران کے حمع کرنے کا حکم دو ، بن نے عمر سے کہا که وہ کام حو رسول الله صلی الله علیه وسلم نے بہیں کبا ہم کیونکر کروگے اُسنے کہا خدا کی قسم بہہ اجها هي سس عمر بتكرار بهي دات مجهد سے كہنا تها حذل كه الله نعاليل نے میرے دل کو اُس اور پر آگاہ کیا اور وہ فائدہ حو قران کے حمع کردے میں عمر کو معلوم ہونا نیا صحمے بھی معاوم ہوا اِن زید کہنا ہی کہ انوبکر نے عجية سے كہا يم مرد حوان و عادل هو سهو اور نهمت سے مدرا هو اور يم رسول الله صلى الله عليه وسلم كے زوانے معبى وحى لكها كرنے تھے بس نم فران کی نندع کرکے اُسے جمع کرو خدا کی قسم اگر لوگ سجھے ابک بہار أتهانے کی مکابف دیدے یو صحبہ بر بہاری بنہ برنا جیسا قرآن کا جمع کرنا مباری بترا ہ بس سے آنسے کہا کہ جس کام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سام نے بہبی کیا تم کبونکر کرتے ہو اُنہوں نے کہا و االلہ بہٹم بہترھی بس ابوبکر ہے ہجھہ سے بذکرار کہا حدلی کہ االہ نعالی ہے میرے دل کو بھی اُس امر کے فائدہ بر آگاہ کردنا جس بر انوبکر اور عمر کے دل کو آکاہ کیا نہا سس میں بے قرآن کی تابع اور ملاش کی اور خرما کے بتوں اور بتھروں اور حافظ لوگوں کے داوں سے لبکر اُسے حمع کیا حتیل کہ سورہ النوبۃ کی آخرکی بہت آبت * * لفد جاه كم رسول من انفسكم * * خانمه فراه ذك أي خريمة الصاری کے سوا کسی کے ماس لکھی هوئی بہائی بس قران کے وہ اجرا الواکر کے ماس رہے جب اُنہوں نے وفات بائی نو عمر کے باس رہے اُدکے بعد اُنکی ببتی حفصہ کے باس رہے بہم بخاری کی روابت ھی « ﴿ و عن انس بن مالک أن حذبفذ من اليمان قدم على عنمان و كان مغازى أهل الشام هي فني اره ينذ و آذر محمان مع اهل العراق فافرع حذمه أختلافهم في

الفراءة فقال حذيفة لعنمان يا اميرالمومنين إدرك هذه الدنا، قبل أن يعالفوا ور الكتاب اختلاف اليهود و العصاريل فارسل عنمان الى حفضة إلى ارسلي الينا بالصيف ننسجها في المصاحف مع مردها اليك فارسلت يها حفصة الى عدمان فاسر زدد بن دابت و عبدالله بن الربير و سعيد بن العاص و عبد بن الحارث بن هشام فنسجوها في المصاحف و قال عمدان الوسط لعرسين الملاث أن اختلفام أناتم و زند بن ناست في شنئي من الفران واكابوه دلسان وريش فانما قرل بلسانهم فعملوا حالي ادا فسموا الصحاب مي المصاحات رد عنمان الصحف الل حفصة وأرسل الي كل افق مصحف مما تسموا والمر بما سواه من العرال في كل صحيفة أو مصحف أن تحرق قال بن شهاب فاخمرني خارجة بن زبد بن نابت أنه سمع زند بن بابت قال فعدت آنه من الاحراب حين نسجنا المصحف فد كنت اسمع رسول الله صليل االه عاييه و آله و سلم بقراء بها فالدمسنا ها فوجدناها صع خزيمة بن داست الانصارى × من المومنين رحال صدقوا ما عاهد وا الله عليه × والجعداها في سورتها في الصحف رواة البخاري * + بعني اس ان مالک کهنا هي که حذیقه این بمان عنمان کے پاس ایا درحالیکه ولا ارمبنه مبن اهل شام کے سانھہ اور آفردہجاں صبی اہل عران کے سابھہ جہاں کررہا نھا اور قاربوں کی معتلف قراءت سے درکر عنمان سے کہا کہ ای امیرالمومنین اس امت کی خبر لہجمیئے فبل اُسے کہ وے کناب میں اختلاف کریں جیسے بہوں و تصاریل نے اخذالف کیا س عثمان نے حفصہ کے باس آدمی بیجا کہ فم احراهمارے پاس بهبحدو ماکه هم أسك معمدد نسم لكيس اور بهر نميب دیدیں حقصہ نے وہ اجزا عثمان کے باس الاستخدائے نب عثمان نے رال ابن ناست اور عبدالله ابن زيبر اور سعبد ابن العاص اور عدالله ابن البحارب ابی هشام کو ماصور کیا اِنسوں نے اُسکو ماحدد نسیموں میں لئیا اور عدمان ہے ان نیفوں سمصوں (بعنی عبداللہ ابن زبیر اور سعید اس العاس اور عبدالله امن حارث) سے حو فوم فرنس نہے کہا کہ جس وفت نم دینوں سمیں

اور زبد فران کے کسی امر معن اختلاف کرو دو اسے فردش کے لمحہ برلکنا کیوںکھ فران اُنھوں کی ردان مدن نازل ہوا ھی بس اُنھوں نے ایسا ھی کیا حلکہ احرا کو ، تعدد مسحوں ، بن لکیت جکے دو علمان نے اُسے حدمہ کے داس سر بهتھا اور هر طرف ایک ایک صحیفه أن نسموں میں سے حدیث اب لكبا بها يقبحدنا اور أسك ماسوا حدي قرآن كے صحبفے دمے أنك حلادان كا حکم فیا اس شہاب کہذا ھی کہ حارجہ اس زند اس نابت نے ۲۰ سے خبر دی کہ اُسے زبد اس بابت یعنی ابنے بات سے سنا کہ وہ کہنے ہے کہ جس ومت مران کو هم یے لکیا سورہء احراب کی ایک آبہ جو میں ہے رسول الله صلى الله عليه و سلم كو ترتف سدا نها مجهد البهي هوئي نه ملي س هم نے اُسے تحویدها نو خریمہ این دابت انصاری کے باس دائی اور وہ آبت يه، هي × × من الموءندن رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه × × بس همني أسے سورہ احراب میں لاحق کرکے کتاب میں داخل کیا بہت بخاری کی روابت ھی × اب مسکوہ کی اِن حدیثوں سے کئی ایک بانیں نابت هودی ھیں بہانے یہد کد خود محمد کے وفت میں ایک سحص نے ایک آست کو ادسا اور دوسرے نے اُسی آبت کو وبسا بترها تھا دوسرٹے بہد که فران محمد کے وقت میں ایک جلد میں حمع فہیں ہوا بھا بلکہ اوونکر نے آیات کو جمع کریے کا حکم دبا اگرحہ محمد سے اِس کام کے واسطے اسکو حکم دہیں ملا بها بلکه صرف مصلحت کی راه سے کیا ماکه مدادا آیات گم هوجاون دیسرے بہہ کد عنمان نے حلافت کے مخت پر بیٹھکر جب دیکیا کہ اوّ بھر سی مراں کے مرهنے میں مرق کرنے هیں اور قرا که فران میں آئے اور زبادرہ حرابیاں مہوں نو راید وعیرہ کو حکم دبا که فران کو دوبارہ صحیح کریں اور سب آیات مردش کی زمان میں لکھن چونھے اُس نے سب اگلے نسسے حمع کرکے جلادبئے اور اس بئے نسبہ سے اور قسنے لکھواکر سب حگم، اللهجدبئے اور اِسی طرح أسكو مشهور كتا اب هم توجينے هيں كه علمان نے کس واسط اکلے سب مسموں کو حلادہا اکر وہ قبا مساء ہو آسنے مشہور

1000

کیا اور اب مستعمل ھی اکلے تسجوں سے مقمون اور الفاط ، بی تعیبہ براتر اور موافق بها اور اسفے صرف آیات اور سورنوں هی کی مرندس اور درکبس ا ورطور ير كبي نهي تو كيا سبب نها كه أنكو حلادبا بلكه لازم نها كه أكرسب کو دہیں تو بعض کو دو ضرور ھی رکھت حبورتا تا اکرکوئی کہے کہ نم ہے قرآن کو نغیر دیا اور بدل دالا تو اُن اگلے سمجوں کو اُسکے سابنے رکبے اور کہے کا، او یے اگلے مسیح هیں دانکھو اور مفاداله کرو ناکلا نمیبی معاوم هو کا، مها، مران مضمور، اور الفاظ مبن اكلے مسحوں سے موافق اور مطابق هي ليكن اس بات سے کہ عثمان نے ابسا نہیں کیا بلکہ سب اکلے سنجوں کو ملادیا نو کیے، اور گمان مہیں هودا مگر مہی کہ اگلے دسموں میں سے حرایک اور طرب کا دیا دا یہم کم جیسا شیعے کہتے ھیں کہ آسیے قرآن کو فصدا کے کیا اور بعص آبات مبی تغیر و تبدیل کی هی اور آس سمعه کو حو حقصه کے باس نها اور عدمان نے اُسکو بھیر دیا اسکی خبر کسی کو بھر بملی اور بنہ کسی نے اُسکو پھر دیکھا شابد عنمان نے من بعدد اُسکے جلادینے کا بھی حکم دبا هوگا اگر کسی محمدی باس هو تو أسے طاهر كرے نا اب كے قران كو أس سے مفالله كرس اور معاوم ہووے کہ بہتہ اُس سے° مطابق ہی کہ بہبر ا**ب** اس صورت مبر کہ شریعے ایسا کہنے میں اور سنیوں کی مشہور اور معتبر کتاب میں بھی ادسی بانبی لکھی ھیں نو ھر صاحب فہم و شعور کے دال میں فران کے صحیبے اور ادال ھوںے کی مابت شک کلی ھوگی اکر محمدی ابسی بانیں موریت و اجبل کی بابت مسجعیوں کی مشہور اور معنبر کنابوں سے نکال لاسکنے دو البدہ آنکا بهم ادعا كه كتب مقدسه حربف هوئي هيل اليحا بهونا ا

اب اگرحہ کجھہ لازم نہیں کہ محمدہوں کے اُس دعوی بلا دلیل پر نوحد کریں براِس لیئے کہ بہودیوں اور مسیحیوں کی مقدس کنابوں کے تحریف هونے کا دعویل بہت مشہور هی بس هم اُن محمدوں کی خاطر حو حق حو هیں اُس دعوی بر غور کرکے معلوم کرادیں کد آبا معدس کذابوں کی نعریف کسی وہ ت هرئی هی یا بہی هاں ایسی نحریف کے روانہ کے لینے دراں

197:137.681.0

کی آمنوں مبل کے پہ خار ہی جناحہ سورہ انابیا میں لکھا ہی کہ × × و ما ارساناك فبلك الا رحالا موحى البهم فسئاو اهل الدكر أن كلتم لا نعلمون × * معنی هم بے حید سے مہلے کسے کو دہمن ایکا مکر أن آدہ یوں کو جذسے امنے ارادے بدال کیئے بس اہل ذکر بعلی اهل کتاب سے بوجھو اگر تم أسے نہيں جائنے × اور ابر سوراء بونس میں انھا ھی کٹا × فان کنت می شك بهما الزلما اللك فسدَّال الدين بعرون التداب من فباك ٧٠ بعني اكر نو اُن جبروں کے حق میں حو هم نے نبرے ابلے دازل کیں شک رکھتا هی نو اُن لوگوں سے موجهد حاموں نے خمید سے مہلے کناب کو رزها ہی × سس مراں کے اِن ہ قاہوں سے زات ہونا ھی کہ محمد کے زمانہ تک اہل کدات کی مغدس کتابیں تحریف بہیں ہوئی دین نہیں تو اگر بالعرض مران سجا هو يو کيونکر هوسکتا هي که خدا اِن آبتون مين حکم کرے که مسيحيون اور بہودادوں کی کناب پر مقوجہ ہو اور شک کے وقت آن سے بوجھو کیونکہ نہیں ہو سکتا کہ خدا کسی کو ایسی کتاب کی طرف حو تحریف ہوئی رحوع کرے مگر اِس شرط بر کہ معلوم کیا هو که اِس کتاب کے کون کون سے العطول ميں تحريف هوئي هي حال انكه قرآن ميں كوفي بات ابسى مهيں حسّے معلوم هو كه بئے اور برانے عهد كى كذابوں كے كون مقام اور كون آبتين حریف هوگی هدر بلکه صرف بهه کها هی که مسجعیوں خصوصا بهود،وں نے الذي معدس كذابيل تحريف كيل حنانجة سورة بفر ميل لكها هي كه × × ياً بني اسرائيل لا نلبسوا الحق بالباطل و نكتموا الحق و انتم تعلمون × ٧ یعنی ای بنی اسرائیل سم کو حبوتہہ بکرو اور سے کو نه چھبائو حس حال ه بي كه أسم حانيم هو * أور اسي سورد كي دوسري جكهة ميل لكها هي كه × × أونطمعون أن بوم فوا لكم و فد كان فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه می بعد ما عفاوه و هم بعلمون * * بعنی کیا حاهتے هو که وے لوگ بعنی بہوں ہے در بغس لاوس اور حال آبکہ اُنمیں سے ایک فرقہ ہے خدا کا کلام سما بعد، اُسکے تحریف کی اور دہا، یعی سمجھے اور جاننے کے بعد کیا ہی ،

إن دونون آيدون مين تحريف بلا تعبي وفيت الك عام و ماي سر ديان هوئي ھی ایس ھم اُن آیاوں کو لانے ھیں جن میں تحریف کے رمایہ اور وہت کا اشارة هوا هي جدانجه سوره، منه مين لكها هي كه ١٠ لم من الذبن كسروا من أهل الكذاب و المشركان منفكين حتى باذيهم البيمة رسول من الله ما أوا صعفا مطهرة فيها كتب قيمه وما نفرن الذان اونوا المداب الأس اماء ما جاءتهم البینه × × بعنی اهل کنای اور مشرکون نے حم سے ۱۹۰۰ نه ۱۹۰۰ حب یک که روشن فالبل بعنی فران اور اینهمرامای سیمد مدا کی طرف سے اُن باس به آئے که وے مقدس کنابوں کو جن میں مصبوط حکم آئے ہیں آن سے بیان کربی اور آن اوگوں نے حنکو کنائب ملی نبی حدائی یہ کی مدر أسكے بعد كه أنهيں روشن دليل بهتجي * س اكر هم بالعرض مان ابس كه قرآن کا بہت دعول سچا ھی او اِس آبت سے بہتہ دکلنا ھی کہ دمودس اور مسیحیوں نے اپنی مروج کڈابوں کو محمد کے طاهر ہونے اور نعلیم کے شروع کرنے کے بعد تحریف کیا ھی نہ بہلے مصنف کنات استفسار نے بھی آد ت مذكورة كا مضمون ١٩٥٨ صفحه مين اسطرم ديان كيا هي كه دى ساس الاسطار کے اعتقاد رکھنے سے جدا یا اسکے اعتفاد رکھنے صیر محتلف وعنفرف سمبی ھوگے مگر جبکہ مہم مبی آیا اِن معنوں کی راہ سے البند بہہ کہا جا سکتا می کہ نبی آخر الرمان کی بشارنوں میں اُسکے طہور کے زمانے نک کیجمہ احر دغ و نبدبل نہیں واقع هوئی وربه وے أسكے منعطر بهوتے اِسطرے بر كه جب وه آواکما نو هم مانیننے اور اُس بر ایمان لاوںلکے سو اِسکا حواب بہت هی که اس استدلال سے در صورنبکہ صحیبہ اور درست کیا حاے اِننا می دادت ھوا کہ صرف نعی کے لیڈے جو بشارنیں بیں اُن میں حریف و ندول بہیں واقع ہوئی مگر بعد طہور آس بہی کے نہ بہتا کہ دیدل بیر مہی اُؤر کہ ہی کسی طرح کی خرابی نہیں ڈالی گئی مکر بعد طہور اُس نبی کے بہ کالبہ، اب هم کہنے هیں که مصنف استفسار کی بهه نعربر دیں همارا عطالب هی کیوفکه در حالیکه آن آنون وین جهین محمدی دسازین کهنی مدین تحرد ب

و تمدرل وافع نہوئی تو اور آیات میں کس لبئے هوئی اور یہم بات که فی المحقبه ت كذب مقدسه ميں كسى وقت خريف واقع بهيں هوئي آكے حلكر ميان ومدلل هوكي اور محمدي اور علما بهي كهتے هيں كه مسجحي اور بہودی محمد کے طاہر ہونے کے منتظر نہے لبکن طاہر ہونبکے بعد عدارت کے سبب آسے روگردان ہوگئے اور اکثر ان آبنوں کو حن میں محمد کے آنے کا اشارہ نیا ابغی معدس کدابوں سے مکال ڈالا نا کہ وے اِس طرب ابنی سے ابدایی کے واسطے ایک عذر بناوس لیکن جب قرآن مدس اِس دعوی کی کوئی دابیل مذکور نہیں ھی اور بلحاظ اُن سببوں کے حو ھم بعد ذکر کرننگے فران کو ہے دالیل نہیں فبول کر سکتا نو نہیں ھوسکنا کہ صرف قرآن کے دعوی بر اِس بات میں هم سکودت احتیار کریں بلکه لازم هی که جب مران میں اِس دعوی کے نابت کرنے کے لبٹے کوئی دلیل مہیں نو نااش کریں اور داکھیں کہ ساید هم اِس طرف سے اِس دعوی کے لیجا هونے کے واسطے کوئی معتبر دایل باوں اور اس طرح سے حقیقت کو دربافت کریں * اس مطلب کی تحفیق کے وفت بہلا سوال بہت ھی کہ آبا مسیحی و بہودی ابسے کام کے لیٹے کوئی جہت یا سبب رکھنے نہے یا نہیں کیا ہ غدس کنانوں کی انحریف کرنے سے اُنھیں کچھے فائدہ ملا یا ﴿حمد اور اُسکی أمت كى آكے عرب دار تهرتے ما دولت حاصل كرنے نہے يا خليفوں اور اسلام کے بادشاندوں کے ملکوں میں جین سے گذران کریے با اِس کام کے باعث خدا کی رصامندی آئکے شامل حال ہوئی هرگر بہیں بلکہ بالعرض اگر مقدس کتابوں کو حریف کردے نیے تو کیا اِس جہاں میں اور کیا اُس جہاں میں۔ خلاف مطلب حاصل کرنے نہے جنائحہ اِس جہان میں اِس سب سے کہ محمد دوں نے مقدس کتابوں کے تحریف ہونے کا گمان کیا اور اِس تحربف کو آنکی ہے اہمایی کا باءث سمجھا ھی مسلمانوں کی عملداری کے ھر ایک ماک میں حسمیں مسبحی اور بہودی رہے ھیں بہت سا طام اور بڑا ھی عذاب مسلمانوں سے أتبابا اور أتبانے هيں اور وہ جو قيامت كا عذاب هي

ą.

اسکی بابت معدس کتابوں میں صاف خبر دی کئی هی که خدا کے کلام میں کمی و بیشی کردیوالے بڑے عذاب میں برنائے حنا تھ موسل کی دا ھوس کناب کے عباب کی ۲ آست میں لکھا ھی ۲ کہ نم اِس بات میں حوصی تمهیں کہنا ہوں یہ کچیہ زیادہ کتجدو یہ کم ناکہ یم خداوید اپنے خدا کے حکموں کو حو میں نے تم نک بہنچائے حفظ کرو * بسر ہ کاسنات کی ۲۲ فصل کی ۱۸ و ۱۹ آبت میں لکہا ھی ﴿ که میں هرانک سیص کے ایڈے ہو اس · کتاب کی بیوت کی بادیں سننا ھی بہہ کواھی دینا ہوں کہ اکر کوئی ان باتوں میں کجھہ برهاوے نو خدا اُں آفنوں کو حو اس کذاب میں اس ہیں۔ اسبر برَهاویکا اور اگر کوئی اِس نبوت کی کناب کی بانوں میں سے ^کجبہ نكال دالے نو خدا أسكا حصه كناب حيات اور سهر مقدس اور أن بادوں سے جو اِس کتاب میں لکھی هیں نکال دالیگا * سی اِس حال میں کس طرح خیال کیا جاے کہ مسحی اور یہودبوں نے بکبارگی بے سبب و بے حم س ایسا کام کیا ہو باوجودبکہ خوب حالنے تھے کہ اِس ظرم کا کام اُلکو اِس جہاں میں مسامانوں کے طلم اور آس حہاں میں خدا کے غصب میں کرمدار کرنگا اور اِس کے برخالف اگر محمد سے صد نه کرنے اور اسکا کہا مان اپنے نو محمد بوں کے ظلم سے نی کر مسلمانوں کی ولابت میں آرام سے رہتے اور محمد کے جہاد و غروات مبی عزت و اعتبار حاصل کرکے دشمنوں کی لوت کے مال مبں سے بھی حصد بانے بس اگر فی الحقیقت مستحی اور بہودبوں کی مندس كتابون مين صحمد كي حدربن بهبن نو البنه اِبين كوئي سبب مه نما كه محمد کا انکار کرکے اینی کتابوں میں تحریف کریں اور بہہ حو مسیحی اور بہودیوں نے محمد کو قدول نکیا اور اسکے نہ قاول کرنے کے سیب بہایت سنحنیاں اسکے اور اسکے نابعداروں سے اتعاقبی اِسکا باعث صرف دہا، دیا کہ انکی کتابوں میں اُسکی کجھ خبر به نبی اور اُبہوں نے اُسکی نعام کو بنی مقدس کنارں کے موافق بنادا ×

خطع نظر اِسّے که معندس کتابوں کی حریف دوید کا کوئی سبب به بها

MIN 10 3 1 1 11 1

اگر کھی کوئی ابسی ناابی فکر کرنا بھی تو آسکا انعام ممکن نہ تھا کیودکہ محمد کے وقت میں بلکہ اُسے کینے برس آگے مسیحی دین اکثر ملکوں میں بیدلا تھا اِس طرح پر کہ ایابولی اور سام اور یونان اور عصر اور آفرنکہ کے اوبر طرف والے سب مسبحی نہے اور سواے اِسکے عرب اور عجم اور هندوسیان میں بھی مسبحی رهنے نہے اور ابطلیہ اور فرنس اور هسیانہ اور انگلش کے ملک کے رهنیوالوں اور حرمی کے ملک کے اکثر حصہ کے لوکوں نے دین مسبحی کو قبول کیا تھا دس سے هزاروں مسبحی جو دور اور بردیک ملکوں کے جاروں طرف نہے کس طرح هو سکتا تھا کہ ایسے برے کام کے ایئے متفق هوں اور اسکے سواے بہودی اور مسبحی همیشہ آبس میں ایسی عداوذیں رکھنے تعلیم کہ کہ کہ کہ کہ کہ بھی ممکن نہ تھا کہ وے ایسے کام میں سب یکدل ہو جاوں اور بالفرض اگر متفق هونے بھی تو دوروں طرف ایسے ایسے لوگ بھی تھے حو بالفرض اگر متفق هونے بھی تو دوروں طرف ایسے ایسے لوگ بھی تھے حو بالیں بات کو طاهر کرکے بردہ فائس کر دیتے د

اور اِسکے سوا محمد کے وقت میں اور اُسکے زوانے سے بیستر خود مسیحی بھی ابسی غیرت اور آپس کی حجت اور نگہبانی میں پڑے تھے کہ جب کبھی ایک فرفہ نے دوسرے فرقہ کی تعلیم میں کھھ برخلاقی بائی اسی وقت بیاں و ظاہر کر دبا بس طاهر هی کہ ایسی کوشش و باریک بینی اور اِس قدر طرفداری کے سائھہ کیونکر هو سکتا نها کہ وے سب دور و نزدیک کے رهنیوالے اپنی معدس کنابوں کی تحریف کرنے کے لیئے جمع اور منعق هوئے هوں اور فرض کبا کہ اگر بعضے مسیحی منالا وے جو عرب و سام میں رهنے تھے انجیل کی تحریف کرنے میں تدم بڑھانے بھی نو دوسری والیت کے مسیحی جانہ اِس بات کو دربافت کرکے طاهر کردیتے لیکن اگلوں کی تواریخ میں جن میں اگلے مسیحیوں کے سب احوال کی کیفیت اور اُنکی آبس میں جن میں اگلے مسیحیوں کے سب احوال کی کیفیت اور اُنکی آبس میں ایس جن میں اگلے مسیحیوں کے سب احوال کی کیفیت اور اُنکی آبس میں ایس جن میں اگلے مسیحیوں کے سب احوال کی کیفیت اور اُنکی آبس میں ایسی تحریف کی کچھہ خبر نہیں انسے فقط اِننا سمجھا جانا هی که هیں ایسے جہکڑوں کا سارا سبب بہہ تھا کہ بعضے معلموں اور مفسروں نے کتث اُنے جہگڑوں کا سارا سبب بہہ تھا کہ بعضے معلموں اور مفسروں نے کتث

1 1260 y Only

アンスをにかり

بجريم و کموراني و لولا با في الدر ما ز مرمور سيوني مريد مي اليور اليون

مقدسہ کی بعض آبات کو اُور طرح اور بعص نے اُور طرح پر شرح کبا ہی ہئر كتب مقدسة كى تحريف هوى كى بابت كبهى كجهة حجت اورجهكرا دمين رزا بس اِن بانوں سے ظاہر و بعین هي که ممکن نه تها که کوئي کنب معدسه کہ تحریف و تعددل کرے × حیسا کہ اب محمدبوں کے ایئے عبر ممکن هي که آس سب غیرت و تعصب کو حو اُدکے محداث فرفوں میں اب واقع هی جھوڑ کر سارے قرانوں کو حو نزدیک اور دور کے ملکوں میں محمدبوں کے اس ھیں تحریف کرنے کے واسطے حمع کریں اور تحریف کرکے اسطرے اسر بہت ا کھ کچھٹ معلوم نہووے اور ہ سیسی بھی اس بات سے آگاہ نہوں بس دیس کھ بہت بات ناممکن ھی اِسی طرح مستحدوں کے واسطے بھی محمد کے وفت اور آور ابام مبن ابني مفدس كتابين تحريف كريا محال وغيرممكن نباء اور بہت بات که بنے اور برائے عہد کی مقدس کتابیں حقیقت میں تحربف و تبدیل نہیں هوئیں اکلے نسموں کی طرف رجوع کریے سے صاف ظاهر و نابت هوتي هي كيونكه اب مفدس كتابول كے ابسے سے موجود هبي حوصحمد کے زمانہ سے بہت بہلے ہونایی زبان میں جو انجبل کی اسل زبان ھی قلم سے دوسنیں کے کاغذ در مرفوم ھوکر اب نک برقرار ھیں کہ أن مبس سے بعضوں میں برانے اور نئے عہد کی سب کتابیں لکھی گئیں اور بعضوں میں صرف کئی حصے بئے اور برانے عہد کی کتابوں کے لکھے گئے ھبی چناجہ اُن ، یں سے ایک حلد جو همرت سے دو سو سجاس برس دیلے لکھی گئی اور همارے ومت تک بافی اور اسکا مام فدکس واطبیکانوس هی شهر روم واقع ولابست -اطالیہ کے کتب خانہ ویں ھی اور ایک اور جالم جو ھجرت سے دو سو برس بہلے اکبمی کئی شہر لندن میں موسہ ام برطیئہ کے کاب خانہ مدن موجود هى اور أسم فَدَك سَ الكسندرينوس كهتم هين سرابك أور حلد كه أسى كناب کی مانند برانی ھی بارس شہر کے ایک کہمب خانہ میں موجود ھی اور اُسے قدکس افریمی کاتے هیں اور ان "خوں کے سوا اس طرب کے اور بہت دستیے ہسجعیوں کے ماس ہبن کہ محمدرسے بہلے اور معصے اسی وقت

With the property of the property of the second

المعربية ويمن ويدين ما و فيما و تاع رما يو

وی اور بعضے آسکے بعد یونائی و عبری رہان ویں لکیے کئے تھے اور حو که عبری زبان ویں لکیے گئے درانے عہد کی کدابیں ھیں اِس لیئے کہ وے در اصل آسی زبان میں لکھی گئیں اور آن سب نوستوں کا سارا احوال یہاں بیان کرنا صرور تحالکے ھم نے اِسی قدر طاهر کرنے بر کفابت کی اور اگر آن نسیحوں کو جو محمد سے بہلے لکھے گئے آن سیحوں سے جو بعد لکھے گئے اور کندے معدسہ کے ان نسیحوں سے جو اب مسیحیوں میں رائے ھیں ملاوس اور معابلہ کریں تو نابت ھونا ھی کہ قدیم آسنے باھم موافق اور اِس زمانہ کہ واحکام و نصائے بائے جانے ھیں ملا مسیح کا نولد اور اسکی مخمرات و تعلیمات و احکام و نصائے بائے جانے ھیں ملا مسیح کا نولد اور اسکی محمرات و تعلیمات اور اسکی موروث آسکی بوت اور اسکی مخمرات و تعلیمات دور اسکی موروث و نفید اور اسکی مخمون و تفصیل در مذکور و مسطور اور اسکی مخمون و تفصیل در مذکور و مسطور عمل میں حفاجہ اِس رائا سے بھی طاهر اور رونس ھی کہ نئے اور برانے عہد کی محمد سے مادی محمد کی مخدس کتابوں میں کبھی کچھہ تحریف نہیں ھوئی م

اوبر کا مطلب بابت کرنے کے واسطے ایک اُور دائیل اُن معلموں اور دبن کے خادموں کی کتابوں سے جو حواربوں کے بعد تھے حاصل ھوتی ھی اور بہت مسیحیوں کے مشہور معلم محمد سے بہت مدنت آکے ھوئے اور بہت سی کتابیں لکبیں کہ اُں میں سے اکثر اب یک مستحیوں کے درمیان موجود ھیں اب اِس جکہہ ہم اُن میں سے کئی ایک انتہاص کا ذکر کرکے اُنکے زمانوں کو میں معین کرنے ھیں اور دوسری میں معین کرنے ھیں اور دوسری اور توسیطینوس سہد اور دوسری مدی میں کلیہ نس ذامی اسعف اور انکتابدوس نے کتنی کتابیں تصنیف اور انکتابدوس نے کتنی کتابیں تصنیف اور ان کہ اب تک اُن میں سے بعضی نمام اور بعضی کسی فدر موجود ھیں اور ان معلموں میں سے بعض نو حواربوں کے شاکرت اور بعض حواربوں کے شاکرت اور بعض حواربوں کے شاکرت اور بعض حواربوں کے کنابیں سے نو سو برس بہلے آ بھوں نے یہ دو سو برس نک معنی سند ھیری کے چار با بانے سو برس بہلے آ بھوں نے یہ کنائیں

لکھیں اور بچر سنہ مسیحی کی نیسری صدی میں بعنی سنہ شہری کے نان سو برس پہلے اوربکس و کبریادوس ہے بعصی کتابیں بدانیں حواب یک ھیں اور اِسی طرح بے اشتحاص یعنی اندربدیوس و ابفرم سامی و امبروشیوس و باسیلیوس و خربسوسطموس و هیرودیموس و اکوسننیوس بھی حو مسبحی فوم میں بڑے مشہور معلم نہے سنٹ ۱۶۰۰ و ۵۰۰ مسبحی میں یعنی سنہ ہجری سے ۲۰۰ و ۱۰۰ برس آگے بہت سی کنائیں بناکر حبور کئے جو اب تک بانی ھیں اور وے سب کتابیں ،سبحی دس کے دران ، بن لکھی کئیں اور اکثر اُن میں سے بئے اور برانے عہد کی کتابوں کی شرح و بدسابر پر شامل ھیں اور اِسی سبب براہے اور نئے عہد، کی کتابوں کے بہذیرے معالم أن ميں لكھے هيں اور مغدس كتابوں كے وے معام جو أن ميں هبى ادر هم أنكو كتب مغدسة كے أن نسجوں سے جو اب مساحدوں میں رائم هيں م خابله کریں تو وے سب آیتیں جنکا ذکر آن معلموں نے اپنی کنابوں میں کیا هی تهیک وبسے هی هیں جیسے اب مسیحیوں کے صروب نسخوں میں المبی ھیں یس اِس سے بھی بالیقیں معلوم هوتا هی که انجیل کسی وفت میں تحریف نہیں ہوئی آور اِس انجیل کے سوا جو اب مستحیوں کے باس می كوئى اَوْر انحيل مه نهي اور اصل انجيل بهي هي ٠

کنت دبنیّه کی حو محمد دوں کے پاس هبل نحریف کردا اور آن مقاموں کا حن میں محمد کے واسطے اشارے هیں نکال قالدا غیرہ مکل هی ادسے هی محمد کے وقت میں مسبحبوں کی بیشمار کتابوں کی محصد کے وقت میں مسبحبوں کی بیشمار کتابوں کی محصد نام تیبی میں ممکن نام تیبی م

فطع نظر ان سب بانوں سے محمد کے سردے کے بعد عمر خلیفت ہے اُس وفت کے مستحدوں کے کئی ایک رے بڑے کنب خانے ابنے قاضم میں کرلیئے ان میں سے شام کی ولابت میں فیصر نه کا کتب خاند اور ه صر میں اسکندربه کا کتب خانه نها آن کنب خانوں میں کتب مقدسم کے فدیم سے اور اکثرہ ساحی معلموں کی کتابیں نہیں حبسا کد اگلی تواری سے معلرم ھونا ھی دس اس صورت میں محمدہوں کو آسان قبا کہ مقدس کناہوں کے فدیم فسیجے اور مدیم معلموں کی کنابیں ظاہر کرکے تحریف کا دعول نابت کرنے حال آنکہ اُن کنب حادوں کے جہیں لینے کے بعد عمر نے ایکے جلادہنے کا حکم دیا اور اُس وست کے آؤر ، حمد ہوں کا بھی بہہ حال تھا کہ جو برانی کناہیں۔ مانے تھے بریاد کرنے سو اِس بریاد کرنے میں یا تو برانی کتابوں کی قدر بہیں حابقے یا یہ، سمجھنے تھے کہ اُنکا مضمون قرآن کے خلاف ہونے برگواھی دینا ھی اور بہی فدیم کتابوں کا بریاد کرنا سحمدیوں کی ایسی بہخبری کا باعث شوا ہی کہ وے مسیحیوں کے اکلے حالات اور اور فوہ وں کی کدفیت و حفیفت سے حوسممد کے مہلے تھے اتنی خبر و آکاھی نہیں رکھتے کہ ایسے ایسے دعوى كرنے هيں منل دعوى تحريف كانب مغدسه وغير ذالك أور إس ایئے که محمدی مدیم کتابوں اور مساحیوں کی نار بخوں سے کجهد اطلاع نہیں۔ رکیلے بیر آنکے واسطے نوار سے سے دالیل لانا ہشکل ہی اور سواے اِسکے عحمدہوں یے آن کناروں کی بھی تلاش و حسامحو اب تک نہیں کی حو فرنکستان کے ہ ساحیوں کے ماس ھیں لیکن اِس زہ اند کے محمدی اگر باب دادوں کے تعصم کو کنارے رکیکر انصاف کی راہ سے انام گذشتہ کا عوض کیا چاہیں تو فرنکسنان میں حاکر وهاں کے کنمب خادوں کو دبکھیں کہ اُن میں کتب مقدسہ کے وے برانے نسپے اور مسیحی معلموں کی وے کتابیں حو هم نے ذکر کبی دبکیہ سکنے هیں اور اگر اُن کتابوں کی زبان سیکھہ لیں تو اُنکا بڑھنا بھی اُن برآسان بو جائیگا اور اُن کتب خانوں میں ابسی کتابیں بھی بہت پاوبنگے جن میں بسے مطالب جو هم نے اِس فصل میں لکھے معصل و مسرح مذکور هیں اور کتب سابق الذکر کے قدیم هوئے کی اسناد بھی ان میں بنفصیل بیان هوئی هی *

جس حال میں هم دایل لا جکے که معدس کتابیں مد محمد کے وقت میں اور نہ اسکے بعد سحریف و نبدیل هوئیں سس هم نے محمدیوں کے دعون کے خلاف ھونے کو بجواب شافی بابت کردیا اور اب ھوسکتا نھا کہ ھم ہے تامل اِس مطلب کو جهورکر دوسرے باب کے مطالب بیان کرنے لیکن درحالیکہ بعضے محمدی کبھی کبھی قرآن کے معنی نہ سمجھنے سے یا معصب و کے بچنی کی راد سے کہتے ھیں کہ کذب مقدسد محمد کے وفت سے دہلے تحریف ہوئی ہیں اور حال آنکہ ایسی دات قران کے بھی بر خلاف ہی مکر اب هم اس حجت کا بھی محقصر حواب دہدئے اِس طرح سے آولا محفی درھے کہ جو کجھہ ہم نے اب دک برانے اور نئے عہد کی کنابوں کے حریف نہونے کی بابت ذکر کیا اِس حجت کے رد میں بھی جواب کافی ھی كيونكه هم ذكر كرچك كه مسيحبون مين كتب مقدسه اور قديم معلمون کی کناوں کے ایسے نسنجے انتک موجود هیں جو محمد کے زمانے سے کجید مدت آگے اور بعضے اُن میں سے خود حواردوں کے رمانے کے دردیک لکیے کئے -اور مہم بھی هم نے اُنھیں جگھوں میں ہیاں کیا هی کا کنب معدسہ کے وے قدام نسیجے اُن نسیموں سے جو اب مستحدوں کے درہ بیان ہیں خوب مالے ھیں بس صاف معلوم هوکیا که کنب مفدسه حمد سے مہانے اور هر ودت ایسی هی نبیں جیسی اب هیں دوسرے بہد کہ اکلے مساحدوں نے حوار ہوں کے وفت سے تیں سو برس تک مسیم اور انجال قبول کرنے کے سبنب مهودبوں اور بت برستوں سے بہت طام اور داکیہ سہے حذاحہ اوب

مساق عمار فياس ع المله اوره

أدس دسمني ركهتے اور دكه، دبنے اور أدكا مال و متاع زيردستي سے جهين لیتے نہے اور أن رحوں اور مصیبنوں میں صرف ایک اِننی تسلی أنکے ایئے باقی نہی که مسبم بر اعتماد اور انجیل کے مضمون سے نسلی دالی اور خوسمالي روحاى أنهيں حاصل نهي يهول كى خاطر خلش خاركے ه اتحمل ھوںے اور خوس رھیے نہے لہذا اس دسیا میں اُنکا نزا خزانہ بہی انحیل نسی اور س سو اِسی سبب اینی دولت و مال اور هرجیز خوشی سے دبدالنے دوسے دا کہ اِس خزانہ کی نگہباہی کریں یہاں نک کہ بعض اُنمیں سے اپنا فقل ہونا آس سے بہار سمجھتے تھے کہ بت رست اُنکی انجدل کو حلا دہریں بس کیونکر هوسکتا هی که ادسے مسبحی اپنی کنب معدسے کی شحربف و نبددل او راصی هوئی هون اِس صورت مین ایسی حبحت اور بحت درمیان میں لانا بڑی سے خبری اور کم عقلی هی س بالیفدن ہ علوم ہونا ھی کا محمد سے بہلے بلکہ حواریوں کے زمانے تک بھی کبھی مسابحیوں کی مقدس کتابوں کے نحریف هونے کا انفاق نہیں هوا اور برانے اور بنے عہد کی کتابیں جیسی اصل میں تھیں اب تک ویسی ھی ھیں * خلاصہ بعضے شخصوں کے اِس مول ہر بھی ہم متوجه ہوکر نحقیق کرتے هس که گونا بهودبوں نے مسم کے وقت میں دشمنی کے سبب اُن مقاموں کو حن میں مسم کا اشارہ نھا براہے عہد کی کتابوں سے نکال ڈالا اِسکا حواب مہم ھی کہ جس طرح محمدیوں کا وہ اگلا دعومل ہے دلیل تھا اِسی طرے بہد دعوط بھی نابت بہیں ہوا بلکہ صرف ایک خیال ہی سے بنیاد کیوںکہ اگر نہودی مسیے کی خبریں اپنی مفدس کناہوں سے نکالنے تو بہلے۔ اُن آنتوں کو نکالنے جو صریح اور صاف گواهی دینی هیں که مسیر جسکا وعده بهودبوں کو دیا تھا بسوع ھی منلا اشعیا کی ٧ فصل کي ١٣ آیت اور اسی کتاب کی نمام ۵۳ فصل اور دانیال کی ۹ فصل کی ۲۳ آبت سے ۲۷ مک اور موسل کی مہلی کتاب کی ۴۹ فصل کی ۹ آیت سے ۱۲ تک اور ه بنخا کی ہ فصل کی ، و ۲ آبت اور زکرنا کی ۱۲ فصل کی ۱۰ آیت اور

۲۲ زبور کی ۱۲ و ۱۷ و ۱۸ آبت ۲ سواے اِسکے قرحالبکہ حدا نے درودیوں کو تاکید کے سانھ فرمایا نها که النی کنابوں ویل کچھہ کمی بیشی ذکر سے سان

کھ صوسیل کی ہ کتاب کی ۱۲ فصل کی ۳۲ آبت میں لکھا ھی بس اِ س حکم کے بموجب بہودی کتب مفدسہ کی معافظت بر ابسے متوجہ موائے ھبی کہ اُنہوں نے درانے عہد کی ھرانک کنائب کے امام لعظ اور حرف کن کن كر جمع كبئے هيں كه مبادا ابك لفظ ما الك حرف كم و مندل دو حال اور اگر برایے عہد کی کتابوں کے وے سے جو مسبحیوں کے ناس موجود هیں ان نسخوں سے حو یہودبوں میں رائے ھیں مفاللہ کیاہے جائیں نو آابت ہوتا ھی کہ بلا کم و دیش تھیک تھیک آس مبی موافق ھبی ، بہر الے مساعی اکثر یہودی نہے بس اگر بہود کے معلم مسببے کے زمانے میں با اُس سے بہلے برانے عہد کی مقدس کنابوں کو تحریف کریے تو وے البنہ اِس بات سے آگاہ ہوکر مسیحی ہونے کے بعد اُسکو ظاہر کرتے حال آبکہ مسیحیوں کی کتابوں میں کچھ خبر نہیں ھی کہ یہودبوں نے مقدس کتابوں کی اس میشین گوئیوں کو جو مسیم کی طرف اشارہ نہیں نکال قالا ہو ھاں مکر مسیحی دبن کے بہائے معلم فقط مہی سیجا دعوی کرنے هیں که بہودیوں ہے أن آبات كو حن مين يسوع مسيم كا اشارة هي نالايق اور نامناسب طور سر مفسیر اور خلاف بیان کیا بھی سے ھی کہ حسنین نے حوقدمای مستحبوں میں سے نہا دعوی کیا تبا کہ بہودیوں نے نوریت کی بعضے آبات حریف کی هیں لیکن اُسنے سہو کیا وہ عبرانی زبان سے وافق نہ نیا بس جب الله الله در وافت كيا كه تورات كا يونافي نرجمه كه أسك باس نها أس عدراني نسجہ سے جو مہود کے داس موجود ھی سب بادوں مدن نہیں ملتا لہذا اسنے گمان کیا که بهودوں نے ادنے سسمہ کو تبدیل و حریف کیا مدر حنابعات حال بہت ھی کہ بوبانی نرحمہ بعضے مفاحوں عیں علط ھی نہ نوردن کے عبرائی نسخه × اور مسیم با حواربوں نے بنی کسی جمهه کوئی بات به بن

کہنی کہ مہودیوں نے ابنی مقدس کتابیں سعریف کی هوں باک اُسکے برء کا س

- Ch de o 9 5 to 10 . d. de i to. o

گواهی دی هی که عهد عدن کی معدس کداس سب کی سب خدا کا كلام هبر. اور أسك مزهاء اور مطالعة كرنيه كا حكم ديا هي إس طرح يركه مسيم نے دوحدا كى ٥ فصل كى ٣٩ آدت ميں فرمادا هى كه * كفابوں ميں تنهوىتهو كيونكه تم كمان كرى هو كه أن مبس تمهارے ليلے هميشه كي زندگي ھی اور سے وھی ھس حو مسرے للئے گواھی دسی ھیں * اور دوسرے دبموالموس کی ۱۱ صل کی ۱۲ آست میں لکھا ھی * کہ ساری کناب (یعنی عهد عدف كى سارى كداف) الهام سے هي اور اعليم اور الرام اور سُدهار نے اور راسلبازی مبس نرببت کے واسطے فائدہ مند ھی × اور متی کی ہ فصل کی ۱۷ و۱۸ آلاوں مبس مسبیر نے دہودوں سے کہا × که دہم خدال مت کرو کہ میں نوریت یا سیوں کی کیابدں منسوے کرنے آبا میں منسوم کرنے المائل الله الورى كريے آيا كيولكه ميں نم سے سے كہنا هوں كا جب تك آسمان اور زمدن قل به حال ایک بعطه با ایک شوشه نوریت کا هرگر نه متیکا حب یک سب کجنه دورا بهو بر بهر حبسا که بوحنا کی ه فصل کی ١٠٠١ و ١٠٠٠ آ منون مين لکها هي أن سے فرمابا ٣ كه اگر نم موسى در ابمان لانے نو سجيم مر بهي ابمان لانے اس ليئے كه أسلے ميرے حق مبى لكها هي ليكن حب نم اسکے اکھے ہوئے ہر ایمان نہیں لانے تو میری باتوں کو کیونکر نغین کروگے × اور مذی کی ۲۲ صل کی ۳۱ و ۳۲ آنتوں مدں کہا ھی × کہ مردوں کے حی أتبعے کی بادت خدا ہے حو معبد فرمانا کبا وہ یم بے نہیں بڑھا کھ ملى الدرهام كا خدا اور اسحاق كا خدا اور تعفوب كا خدا هون خدا هُ ردون كا مہمی بلکہ ردوں کا حدا ھی * مور بوحنا کے ١٠ باب کی ٣٥ آنت ميں بہود دوں کی دسبت فرمایا * کہ ایکے باس خدا کا کالم آبا × اور لوفا کے ۲۴ راب کی ۲۵ آدت سے ۲۷ نک اپنے شاگردوں سے کہا که * ای نادارو اور ببوں کی ساری بانوں کے ماننے میں سست مزاحو کیا ضرور نہ نھا کہ مسبر دكبة أتهاوے اور ابنے حلال ميں داخل هو اور موسى اور سب بيبوں كى وے باللس حو سب، كذابوں ميں أسكے حق ميں هيں شروع سے أبكے لياتے ديان

کبی × اور لوقا کے ۱۶ باب کی ۲۹ و ۳۱ آبنوں میں ، رفوم هي که مسديم نے

ایک نمنیل میں فرمایا * که ابراهیم نے اس سے (نعنی دولت ، مند سے) کہا کہ اُنکے پاس موسلی اور نبی هیں حاهیئے که وے اُنکی سنبی ابیر فرہ ابا کہ جب وے موسلی اور مبیوں کی نہ سنیںکے تو اگر مردوں میں سے کوئی أتَّهِ السكى نه مادينگ * بس إن آبتوں ميں مسبم بے كبلا كبلى افرار كبا اور کواھی دی کہ برانے عہد کی کنامیں جو اُن دنوں مہودبوں میں مساحمل بہیں حق اور صحیح اور خدا کی طرف سے هیں اگر بہودی اُن میں کمی، دخل و نصرف با تحریف و نبددل کرنے ہو مسیم ایسے امر فبیم کو مشہور کرکے تحریف کی هوئی آینیں سب بنا دبنا اور آنھیں صحبے بھی کر دسا × اور اِس دانت سے یہم بھی نکلنا ھی کہ جب کہ بنی اسرائیل بادل میں مید هوئے اُس وقت بھی کتب معدسہ تحریف و نغیر سے بچی رهی هبر کیونکه هرگز بهیں هوسکتا که ابسا هوا هو اور مسیم بے اُس امرکی حفدنت بیان نه کرکے جہوتہی حامی بهری هو الحاصل کتب عهد عتیق کی صحت اور حفیت کے لیئے مسیم کی گواھی ایک نزی دلیل ھی اِس صورت ه بين ادعاء مذكورة كي كجهة بهي اصل بهين اور خوب يقين هي كه بهودس یے اسی کتب مقدسہ کو نہ مسیم کے عہد میں نغیر و نبدیل کیا نہ بابل میں فید هونے کے زمانه میں بلکہ اب نک ویسی هی هیں جیسی خدا

کے هاں سے دبغمبروں کی معرفت أنهبن ملی تبس ۲

بوسیدہ نرھے کہ کلاب استفسار کے مصنف نے بڑی جد و جہد کی ھی ۔
داکہ خواہ نحواہ کنب عہد عتیق و جدید کا نحریف ہونا دابت کرے اور جانئے اعتراض کہ اِس بات پر بعبارت طول طودل اپنی کناب میں اسنے درس کیئے ھیں اُن سب کا خلاصد بارہ دابل میں ۱۳۹۲ صفحہ سے ۱۳۹۰ نک لکیا ھی مگر نعجب بہت ھی کہ اُن بارہ دلیلوں میں حنییں مصنف نے نہایت معنیر جانا اور حا بجا اُن ہر رحوع کیا ھی دایل کب معدسہ بجا اور بطلعب کے موافق و معاسب ھی بادی کوئی دایل کب معدسہ

كى محريف سے علاقة بهيں ركيني حة حاكة معدت تحريف هو إس نفصيل سے کہ بہلی اور دوسری اور نیسری اور بانجوں دلیل میں تو وھی ابک اعدراض ببش كيا هي بعني بيدل نرى كلام الله نهين هي بلكه أسمبي اورون کا کلام دمی جا بحا داخل هی اور سانون اور آتھونی اور دون اور دسون دلیل میں اور اِسی مطلب کا ذکر کیا هی صرف اِننا فرق هی که نوربت و انجیل کی مصی آبنوں کو خلاف بدان کرکے ابنے مطلب کے موافق بنالیا بس سے آنهه دادلیس صرف اِسی ابک بات در رحوع کرتی هیں که بیدل میں غیروں کا کالم ملکر أسمیں حرادیان ترکئی هیں اور بہت حکمت به سی کہا ھی کہ ہے خرامباں اسدا سے دلکہ ان کابوں کی بالیف کے وفت سے رتب هدن حبسا که ۱۴۲۰ و ۱۴۳۰ و ۱۴۳۰ و ۱۴۵۹ وغیره صفحوں میں اِسی فسم کی بانیں لکھی ھیں سو بالفرض اکر مصلف کا دعویل درست بھی ھو نب بھی اُس سے بہہ دابت بہوگا کہ کتب مقدسہ میں تحریف واقع ھوئی بلکہ بہت بابا حائبکا کہ وے کنب کلام الہی نہیں ھبی مکر شحص محمدی نوریت و انجیل کے کلام اللہ هوئے سے منکر نہیں هوسکتا هی اور تحریف مرف آس وقت نابت هرگی حب معتبر دایاوں سے مدلل و میں هو حالے کہ اب کی کتابیں اگلی کمابوں کے موافق و مطابق بہیں هیں حال آمکہ اس دات کے انبات میں اُن دایلوں کے درمیان ایک حرف بھی نہیں ھی امروافعی ذو بوں ھی کہ کتب مقدسہ ھروفت ابسی ھی تھیں حیسی اب میں اور مصنف نے بھی انحان اِس بات کی گوامی دی ھی چنانجہ اُس بے مواقع مذکورہ میں افرار کیا ھی کہ وہی خرابیاں جی کو أس نے دایل تحریف بنابا هی ابتدا سے اور نالیف کے وقت سے هوئی هیں لیکن وے کناہیں اگر ابندا سے انسی هی نهیں جیسی اب هیں تو ظاهر ھی کہ تحریف و تبدیل بہیں ہوئیں اور بہد کہنا کہ ابندا سے کالم غیر داخل هوا هي نو بها، وهي بات هي كه نوربت وانجيل كلام الله نهدر حال آيكه ی عمدی اننا دہیں کہہ سکتے ×

63

چونهی دالیل میں کہا هی که انحبل کی روابدوں میں اختلاف هی اور کیارهوں دلیل میں کہا هی که بیبل کے ترجمے جو صحالف بوابوں میں کیئے هیں مطابق نہیں هیں لیکن اِسے بھی نابت نہیں هونا که کسب مقدسه میں تحریف و نبدیل هوئی هی اگر انحبل کی رواینوں میں فی الحقیمت اخالاف معنوی نکلتا تو اِسے یہ نابت هونا که احبل حی اور خدا کی طرف سے نہیں هی نه نه که تحریف هوئی اور ان اختلافوں سے جو نرجموں میں واقع هوئے هیں صرف منرحمیں کا ساو معاوم هوکا نه به که کنب معدسه کے اصل نسجوں میں اختلاف مزگیا ہو نحریف جیسا که مذکور هوا صرف آس حالت میں ثابت موئی که اصل نسنے دونای که مذکور هوا صرف آس حالت میں ثابت موئی که اصل نسنے دونای که مذکور هوا صرف آس حالت مین ثابت موئی که اصل نسنے دونای که مذکور هوا صرف آس حالت مین ثابت موئی که اصل نسنے دونای کے فرصیان اختلاف معنوی هو اور بارهوس دایل میں معنن وعیرانی کے فرصیان اختلاف معنوی هو اور بارهوس دایل میں معنن کا فول دلیل نہوکا جبتک که آسکی رسالت معنبر اور صحیے دایلوں سے کا خول دلیل نہوکا جبتک که آسکی رسالت معنبر اور صحیے دایلوں سے نابت نہوکا جبتک که آسکی رسالت معنبر اور صحیے دایلوں سے نابت نہوکا جبتک که آسکی رسالت معنبر اور صحیے دایلوں سے نابت نہولے بس بہت دلیل بھی بیجا اور بے مطلب هی *

بانی رهی چهتی دالیل سو ایک وهی ه طالب کے ه وافن و مطابق هی اور وہ بہت هی که سرکیس هاروی ہے جو مسیحی ه علموں میں سے بہا اور جس ہے بوپ اربادوس نامن کے زمانه میں بیدل کے عربی ترجمه کو صحیح کیا دبنیاحه میں کہا هی که کانبوں کے سہو سے کتب مغدسه کے اصل بسنے عبرانی و بونایی میں ایک نهوزا سا خلل برگیا هی چناچه معلم مذکور کا فول کیاب استفسار کے سرم صفحت میں نفل هوا هی * * که من سہو الکانبین فی اصل العبرانے و الیونانے نفص بسیر او علط صغیر النے * * یعنی کانبوں کے سہو سے اصل کتاب عبرانی و بونائی میں نبوزا سا نفصان اور غلطیان تبوزی سی هیں * اب اگر چه مصنف مذکور نے ه بالعث کی را اللہ نبوزے سے خال می هیں کہا هی که هرکاد حمادت کرد والا اُس کانب کا ببوزے اور ۱۰ م فیصد میں کہا هی که هرکاد حمادت کرد والا اُس کانب کا ببوزے سے نفصان اور فسان کا اور فسان کا اورار کرنا هی ذو واقع میں در معلوم کانا بہا حسکو

レラリニー

ولا تهورًا لئهذا هي اور بعضيه محمدي ہے جو انگربري دان هيں هماري كتب اسناد میں سہو کانبوں کے بات میں بہہ بات ماکر کہ قدیم نسیوں کے مقابلہ کرنے سے کئی هراز سہو کانب اور اخالف نفل یائے گیائے س انہوں نے بھی آسی دعوی کو کرکے کہا کہ اِس سے بابت ہونا ہی کہ انحیل نحریف و نبدبل هوئی هی مکر طاهر هی که اِس سے بھی محریف و نبدبل بابت دہوگی کبودئد هر عارف و منصف کو معلوم و يغبى هي که کانبوں کے سہو سے کیاب کی تحریف و بیدیل بایت بہیں ہوتی سہو کائٹ نو قران کے نسپیوں ہ ہی بہی بابا جانا ھی لیکن اِس سبب سے کوئی بہت نت کہیگا کہ فران تحرین پاکیا وشیدہ نرھے کہ اِس زمانہ کے مستھی معلموں نے ہزار طرب سے محمنت کرکے فریب و بعید سے کلب معدست کے سارے برانے سسے جو اب نک موجود رهنے آئے جمع کرکے بڑی دمت سے معابلہ کیا تاکہ معلوم هو حاے کا کاتبوں کے سہو سے کتب مقدسہ کے مضمون و مطلب میں خال بهانجا هي كه مهبي سو اِس مفابله سي ظاهر و نابت هو گيا كه اگرحه نیرہ سو جودہ سو درس کے عرصہ میں جو حواریوں کے عہد سے کتب ہ عدست کے چیدنے وقت مک منقضی ہوا کانبوں کا سہو از قسم نبدیل اعراب وحروف کے اور بعضی حکمہ الفاظ کا بھی مندم و موخر ہو جاننا بہت سا ووم مين آبا يهر سب نسج مطالب و مضمون مبن موافق و مطابق هیں چناجہ جمع روایات و احکام و نعلیمات و نصابح میں مطابق اور بكسان هبى بس اِس تحقيقات سے بھى ثابت هوا كه نئے اور پرانے عهد کی کسب مقدسہ نے کسی وقت تحریف و تبدیل نہیں بائی اب نک وہی ہیں جو فدیم سے بہیں اور طاہر ہی کہ کتاب کی تحریف صرف اس وفت نابت ھوئی ھی کہ اس کتاب کے معتبر اور مشہور نسخوں مبی اختلاف بالا حاے جنانچه مدیم نسی کچه آور هوں اور ایک مروب نسخی كبيه أور سيسا كه بالدرض اگركوئي كهد كه درصورني كه قرال مين سهو کانب وانا حانا هی اور بعص اعراب و حروفید و الفاط کی فراوت مدن

1 1 W pt 1 20 (11/10/10)

Cowage 3 mes

اختلاف هی مغلا سورہء یوسف کے اوائل فران کے بعضے نسخوں میں درنے و بلعب كي جگهة لفظ مرنع و ملعب بايا كيا اور ابسے هي سوري الحم كے وسط میں بعص قران میں صواف کی جگہہ لعط صوافن واقع هی اور سورة الفرقان کے وسط میں لفظ بشرا کی حکمت نشرا هی اور سورد فاف کے آخر بعص فران میں توعدوں کی حکمت بوعدوں بابا جادا هی اور سورہء نکورر کے آخر بعص فران میں بصنبن کی حکمت نصنبن ملنا ھی خلاصہ مران کے درو نسیجوں معن نفسیر کے مقابلت کرنے سے معلوم دوا کہ سورد موسف سے سورہء تکوور تک ۳۳ لفظ ہیں جنمیں حروف کا ادسا ھی اختلاف درکیا ھی جیسا مذکور ہوا اور میضاوی نے اللی کتاب نفسیر میں سورہ للی اسرائیل کے میان میں ۲۹ اور سورہ الکیف کے میان میں ۹۱ اختلاف فرآت کے مذکور و مسطور کیٹے ہیں اور حاننا جاھئے کہ سے دو سورہ ترے سوروں میں سے مہیں ھیں بس شک مہی ھی کہ اگر سب سوریوں کی فرأت جمع کرکے گئے حاویں نو کئی ہرار سے کمنی نہونگے اور ان فرآنوں میں اختلاف واقع هي نه صرف اعراب و حروف مبن بلكه العاط اور حماون میں بھی مملا میضاوی نے سورد الکہف میں اِن الفاط کی حکمت که × × كلنا الحنتين انت أكلها × إس قرانت كو ذكر كيا هي كه × × كل الجمنين آتی اکلنه × بھر اُسی سورہ کے اور صفام صبی اِن الفاط کی حکم، کنه × × ککدا هو الله ربي * اِس قرأت كو مسطور كبا هي كه * × لكن هو الله ربي و لكن اما لا الله الا هو ربی فقط اور سک نہیں اگر قرآن کے سو دو سونسے دیار . فرببة و بعيده سے جمع كركے اول سے آخر تك مقابله كيئے جائيں نو كانبوں کی صدها غلطیاں نکلینگی ماوراے ان مشہور اختلافوں کی حو اعراب میں ھیں بس اگر کوئی کہنے کہ اِس سے ناست ھونا ھی کہ فران میں نحریف و نبدیل هوئی هی تو کیا محمدی مکهینگه که درحالبکه باورو اختلاف مذکورہ کے سب قرآن احکام و مطالب میں باہم موافق و مطابق ہیں نو نیزا یہد اعفراض بجا و سے بنیاد ھی س حب نک کہ محمدی لوک

الک ایسا فدیم و معدیر نسخه جو روابات و احکام اور تصایح وغیره میں اب کی مروج کتب معدسه کے ماوراء هو بدیس نه کریں مستحیوں کا جواب بھی آنکے سارے اعتراصوں بر جو وے بیدل کی نحریف کی دابت کرنے هیں وهی آنکا سا حواب هوگا ۱ اور اگر کوئی شخص نخصب کی راه سے ودسا کہ مصدف کیات اسفسار نے ۱۶۶۹ و ۱۶۹۹ وغیره صفیحوں میں کہا هی که محمال هی که مسیحیوں میں ایسی کتاب اور ایسے فدیم نسجے جدکا دکر هوا اب یک موجود هوں تو ایسی بات کا دہم حواب هی که فریکستان میں جاکر مذکوره کتب خابوں کی سیر کرے یا اُن کتابوں کو فریکستان میں وے کتابیں میں اُسے حابوں کی سیر کرے یا اُن کتابوں کو خانوں میں وے کتابیں بھی اُسے ملینگی جی میں وے اسناد بیان هوئی خانوں میں وے اسناد بیان هوئی میں جنسے ناست هونا هی که وے فدیم کتابیں اُسی اگلے زمانے میں لکھی جی میں اور اگر دہم بات اُسے منظور دہو تو واقف کاروں کی بات مانے اور بیجا گفتگہ نه کرے ۱

وہ جو مصنف موصوف نے کتب عہد عدیق کی خرادیوں کی بابت مارہ دلیل کے صمی میں اور ابنی کتاب کے اور مقاموں میں بھی کہا اور ادعا کبا ھی سو اِس قسم کے سارے اعتراصوں کے لبئے مسیح کی گواھی ایک کافی جواب ھی جو کلب عہد عتیق کے حق وصحدے ھوبی کی باست انجیل میں مندرج ھی جیسا کہ اوبر بیان ھوجکا بس در حالیکہ مسلے نے نوریت کی صحت وحقیت برگواھی دی ھی تو ظاھر و دُاہت مدرکیا کہ وے خرابیاں حو مصنف موصوف نے ذکر کی ھیں توریت میں مہیں پائی جانیں بلکہ صحف اُسکی فہم میں ھیں اور بس ایسا کہ اسنے مہیں پائی جانیں بلکہ صحف اُسکی فہم میں ھیں اور بس ایسا کہ اسنے مصنف نے انحیل کی اُن آبتوں کو بھی جنہیں اپنی دائیل بنایا خلاف مصنف مصنف نے انحیل کی اُن آبتوں کو بھی جنہیں اپنی دائیل بنایا خلاف مصنف نے انحیل کی اُن آبتوں کو بھی جنہیں اپنی دائیل بنایا خلاف مصنف نے انحیل کی اُن آبتوں کو بھی جنہیں اپنی دائیل بنایا خلاف مصنف نے انحیل کی اُن آبتوں کو بھی جنہیں اپنی دائیل بنایا خلاف مصنف نے انحیل کی اُن آبتوں کو بھی جنہیں اپنی دائیل بنایا خلاف مصنف کا حواب ھی بنفصیل مسطور و مذکور ھی اب اِس حکہہ اِتنی ھی بات

بر کفایت کربنگے که انجیل کی آبتوں اور روایتوں میں اختلاف معدوی نہیں ھی جیسا که کتاب مذکور میں مفصل لکھا گیا اور انجیل و توربت میں کسی حگہم نہیں کہا که نوریت مبی یا انحیل میں نغیر و تبدیل یا دخل و تصرف کیا ھی کہ بہود و بصاریل کے جہوتھے معلموں نے نوریت و انجیل کی نعادم میں دخل و نصرف کرکے ایک احکام و نعایم کو خلاف بدان کیا اور بعضی دفعہ فربب کی راہ سے الکم و بیوت کا بھی دعول کیا لہذا اِن آباوں سے بھی مصنف کا مطلب حاصل نہیں ھوتا *

اور وہ جو مصنف نے بیبل کے ترجموں کو اپنے مطلب کے لبئے دلیل تهراکر کہا هی که درحالیکه ترجمے باهم منفق نہیں هیں تو اِسّے تابیت هرتا هي كة اصل سحول مبل لهي اختلاف واقع هوا هي سو أسكا جواب یه هی که آولا ظاهر هی که ترجمون مبن تهورًا بهت فرن هوگا کیونکه انک مترجم نے دوسرے سے بہتر نرجمہ کیا ہوگا جیسا کہ قرآن کے فارسی اور اردو ترجموں میں بھی فرن ھی اگرحہ فران کے نرحمے صرف نحت اللفط ھیں مگر باوحود اِس فرق کے بھر ابواب اور بببل کا اصل مطلب سب نرجموں میں وہی ہی ناتیا اگر بالفرض کسی منرجم نے خلاف ترحمہ کیا ہو تو اِسّے اصل کو کیا نفصان هوگا دبکھو اگر صحمدي علماء ميں سے کوئی قرآن کا ترجمه کرے با قرآن کے دو نرجموں میں اختلاف ظاهری واقع هو اور مسجوں میں سے کوئی کہے کہ اس بات سے قرآن میں بحریف نابت هرتی هی نو کیا محمدي نه کهینگ که جس حالت میں عربی نسجے سب مطابق هیں نو تیرا اعتراض محص بیحا اور تعصب هی اور جب نک نو اصل زبان نہ سیکھہ لے ذرجمہ کے باب میں کجھہ میں بول بس یہی حواب همارا بھی جواب هی الحاصل بہت دعوی بھی مصنف کے مطلب کو مغید نہوگا *

• اور مبی کے حق میں همارا اعتقاد یہ هی که مبی و حواری اگرجه آور

E 2/10 cm 3, 2011 12 - 5 24

اه ور مدن قابل سهو و نسيان هونے هيں ليكن بيعام كى نبليغ و تحرير ميں معصوم هیں اِس جہت سے انبیا و حوار ہوں کا لکھا سہو و نسیان سے مبرا ھی اگر آنکی کذاب میں کسی کو کہیں اختلاف یا محال عفل معلوم دے دو بہتہ اُسکی عقل و مہم کے نغص کی دالیل ھی نہ کلام کے نغص کی کیونکہ عمل نو کتاب کی محکوم هی حاکم بہیں هی اور درائے اور نئے عہد کی سب کنابیں از راہ الہام البیا و حواردوں کی معرفت لکھی گئی هیں انچیل کے اِن دبن باب کے سوا یعلی صرفس اور لوفا اور اعمال کی کدانب جو صرفس اور لوفا حواردوں کے شاکردوں کی معرفت بموجب حکم و امداد بطرس و دولس حواری کے مرقوم ہوئی ہیں اور اِس سبب سے سے دیبی کذب الهامى هيں اور اگرحد براہے عہد كي بعضى كتاب كے لكھنے والے كا بام معلوم نہیں هی لیکن مسیم کی گواهی سے اور أن دلائل سے بھی جو كتب اسناد ه یں لکھے هیں معلوم و دهبن هوتا هي که وے کنب بھي الهام کي راه سے اکلے نبیوں میں سے کسی کے وسیلہ سے لکھی گئی ھیں اور حق وصحیح ھیں جاننا حاھیئے کہ سب بیوں کا نام بھی نہیں لکھا گیا حہ جائے کہ سے کا کام اور احوال بیان ہوا ہو ، اور البیا و حواریوں نے بعص قول کو فال الله کے نحب میں داخل کیا ھی اور بعص کو غائب کے صیغہ سے اکیا ہی اور بعض وحی اور روبا کی راہ سے اور بعص نصبحت و نعلیم کے طور بر صرفوم کیا هی اور بعص کو گذارسات کی طرح بر جو اُنھوں نے آب دبکها یا اوروں سے سنا اور گذارشات کی سبت الهام کی راہ سے أنهیں معلوم هو کیا هی که کون سی گذارس کدانب میں فاخل کریں اور حق و باطل میں فرق کریں اور مضمون و عبارت کو کس نردیب سے لکھیں پس اِس مضمون سے كدارشات و روايات بهي كلام الهي هيں خلاصه هم مسيحى اوکوں کا اعتفاد نبی اور الہام کے حق میں یہی ھی جو بیاں ھوا * اور اکر نو سوال کرے کہ کیونکر ہو سکنا ھی که محمد اور اُسکے تابعدار ابسے حہوتہے دعوی میں بڑے هوں که کویا برانے اور بئے عہد کی معدسن

كتابين منسوخ وتحريف هو كئي هبن اور ابسے دعوى كا سبب كيا هوكا نو اِسکا جواب بہت ھی کہ ایسا دعوی کردا اُنکو ضرور تھا کیودکد اگر نہ کرنے نو البته محمد كي بادوں سے صاف خلاف ظاهر هوتا اِس ليئے كه وه ابك طرف سے افرار کرتا نہا کہ برانے اور لئے عہد کی کتابیں خدا کی جانب سے ھیں اور دوسری طرف سے آن کتابوں کی تعلیمات کے برحالف بیان كرتا سى اِس صورت مين تدبير صرف اِسى مين تهري كه بهه دعوي درمیان میں لاوے کہ نئے اور براہے عہد کی کتابیں خریف اور فران کے ظاهر هونے سے منسوخ هو گئی هیں اور یہی سبب هی که وے کتابیں قرآن سے موافقت نہیں رکھتیں تاکہ اِس طریق سے اپنے نئیں طاهری خلاف سے · جهور اور اپنے کلام کو حق تھہراوے اور اِس دعوی کو قوت دینا ∘حمد اور اُسکے نابعداروں کو اِننا مشکل نہ تھا کیونکہ عرب کے دے درست مساحیوں اور یہودہوں کی کتابوں سے بیخبر تھے اور هرجند که شروع میں جیسا که قران سے بھی نابت ہوتا ہی مسبحی اور یہودی محمد کی دعوت کے جواب میں بہت گفتگو کرنے نہے لبکن جب کہ بہت سے اوگ أسكے مطبع هو گئے اور بزور شمسير قوت بائي بهر كسي كو معابله ميں گفنگو کی طاقت مرهی بس محمد کا دعوی مشهور و مندسر هو گیا مگر طاهر هی که حفیقت کا نابت کریا مار اور زور سے نہیں هو سکتا ۔

غرضکہ اِس باب کے مطالب جنکا ذاکر محمدبوں کے دعوں کے حواب میں ہوچکا اگر ہم مختصر طور پر پھر آنکو بیان کریں نو اِبھیں دائیلوں سے صاف نابت و طاہر ہی کہ محمدیوں کے دعوے بالکل بسے اصل و بسے بنیاد ہیں بلکہ یغین کلی ہی کہ برانے اور بئے عہد کی کتابیں به محمد کے وقت میں بلکہ یغین کلی ہی کہ برانے اور بئے عہد کی کتابیں به محمد کے وقت میں به اس سے بہلے نه باجھے یعنی کسی وقت میں به حربف و نبدبل اور نه کبیمی منسوخ ہوئیں اور نہوںکی کیوبکہ آسماں و رہبن تل بائینکے پر خدا کا کلام نہیں تلیکا بس وہ محمدی شخص جو حدیث کا طالب ہی اِن مغدس کتابوں میں خدا کا غیر منسوخ اور غبر محرف

کلام بائیگا جسکے حکم و اور سارے اوگوں سے اور خود اُس سے بھی نسبت
رکھنے ھیں ھاں صاف دل صحمدی شخص کو لازم ھی که اِس الہامي کلام
کی تعلیمیں حاصل کرنے میں کوشش کرے نہیں نو حوشیص خدا کے
کلام جاننے اور اُسکے حکموں پر عمل کرنے میں سستی اور غفلت کرمگا
خدا کے غضب صبن بڑبکا اِس لینے ھم نے صاف دل صحمدبوں کی
رھنمائی کو دوسرے باب کے لکھنے بر توجہ کی اُس میں انجیل اور پرانے
عہد کی عمدہ نعلیموں کو صحتصر طور بر بیان کرکے ثبوت بہنجائی که
مغدس کتابیں اُن شرطوں کو جنھیں ھم نے الہام الہی کی بہجان کے واسطے
مغدس کتابیں اُن شرطوں کو جنھیں ھم نے الہام الہی کی بہجان کے واسطے
ماول کرکے اُسے حقیقی نیکہخنی کو بہنجائی ھیں جنانچہ اِن بانوں سے
حاصل کرکے اُسے حقیقی نیکہخنی کو بہنجائی ھیں جنانچہ اِن بانوں سے
مار طرح معلوم و ثابت ھونا ھی کہ انجیل اور درانے عہد کی کتابیں خدا کا
کلام ھیں ماری برائی میں میں نیک کی بہرائی کی بہتا کی کتابیں خدا کا
کلام ھیں ماری برائی میں برائی برائی کی بہتا کی کتابیں خدا کا

دونسرا باب کو کی کو کاهر اور بیان کو انجیل اور برایے عہد کی تعلیموں کے ظاهر اور بیان کو کرنے بر شامل هی

اور اس باب میں سات فصل هیں تہلی فصل میں خدا کی صفتیں اور ارادے جو آدمی کی نسبت رکھتا هی بیان کربنگے دوسری فصل میں طاهر کردیکے که ادسان ابتدا میں کس حال بر تھا اور اب کس حال میں هی اور نبکی و ماکی میں اُسے کس حال بر دہنجنا جاهیئے تیسری فصل میں اُس نجات کو جو مسیے کے وسیلے سے حاصل هوئی هی بیان کرباگے۔

جونھی مصل میں ظاہر کربنگے کہ آدمی کیونکر نجات کے ذیص کو بہنے سکتا ھی یانجوں نصل میں سچے مسبحی کے جال جلن بیان کربنکے جهتی فصل میں أن دایلوں كو ذكر كرينگ حن سے ثابت هوتا هي كه انحيل اور برایے عہد کی کتابیں خدا کا کلام هیں اور سانویں فصل میں بیان کرینگے که انجیل کا پھیلنا اور مشہور ہونا کس طرح بر ہوا اِن فصلوں کے بیان سے بہلے مسیحیوں کی مقدس کتابوں کی کیفیت بیان کرتے ھیں اِس طرح که مقدس کنابیں حنکا هم نے بہلے باب مبل ذکر کیا اور مسجى أبهين معرفت الهي كاسرجشمه حابكر ابني تعليمبن أن سيحاصل کرتے ھیں دو قسم بر ھیں برانے عہد کی اور بلے عہد کی برانے عہد کی کتابوں میں وے الہامی باتیں هیں جنکو خدا نے مسیم کے ظاهر هوہے سے پہلے اپنے بیغمبروں کے وسیلے بنی اسرائیل سے بیان فرمابا نہا اور نئے عہد کی کتابوں مبں یعنی انجیل میں وے باتیں هیں جو مسیم نے ابنے حواریوں کے وسیلے سے بتائی هیں * برانے عہد کي پہلې کتابیں موسل کي بَابِي كَتَابِينِ هبن حنكو خدا كے الهام و حكم سے موسلى نے لكيا اور وے كذاربي ان مطلبوں کو بیان کرتی هیں که عالم اور آدم کی میدابش کیونکر هوئی اور آدم خدا سے کس طرح بھر گیا اور اِس بھر جانے کے سبب کیسی سزا کے لائق هوا اور کیونکر أسے آنیوالے نحات دهنده کا وعده ملا اور آدمزاد کیونکر روز بروز خدا سے جدا ہوکر گناہ کے دریا میں اِس فدر توہے کہ خدا نے ایکے گناھوں کی کنرت کے سبب دنیا کے بیدا ھونے کے 1707 برس بعد یعنی مسیمے کے ظہور سے ۱۳۳۶ برس مہلے نمام روے زہیں کو بابی کے طوفان سے ہلاک کردیا اور اُس خوفناک بہنور سے فقط دوج اِس لیئے کہ وا ایک راستباز اور دیندار آدمی تها ابنے خاندان سمیت ع گیا تاکه ادسان کے نئے سلسلہ کا باب ہووے اور جب کہ بہت نیا سلسلہ بھی خدا سے دور هوکر کناہ و بت درسنی میں ذوب کیا نو حدا ہے مسیمے کے ۲۰۰۰ درس بہائے ابراہیم اور اسکی نسل سے اسمحال و یعفوت کو حما یاکہ اپنے بذہی

ابک خاص طرح سے أن در اور أدكي نسل در ظاهر و بيان كرے اور ابنى سے مہمان اُنھیں دروے اور زبادہ کرے کہ اِن وسیلوں سے بنی اسرائیل ست درستوں کی روشنی هوں نا وقتی که آفتاب معرفت الہی بنی اسرائدل سے ساری فوہ وں در طاوع ہو جانے اِسی سبب سے خدا نے ابراہدم واسمان و يعفوب سے وعدہ كيا كم وہ برا نحات دىنيوالا جس سے نمام عالم كى گروھدیں برکت باونٹکی تمهاری سل سے ظاهر ہوگا اور یہم وعدہ بھی آن سے کیا کہ کنعان کی ولایت جہاں وے مسافر تھے اُنکی اور آنکی نسل کی هوگی اِسی واسطے خدا ابراهیم اور اسحاق و بعقوب کی نسل بعثی بنی اسرائبل بر اِس فدر متوجه هوا که آیکو یوسف کے وقت میں حسکا حال أن كنابوں مدى لكها هي كنعان سے مصر مبن لايا اور بوسف كے مربے كے بعد جب مصر کے یادشاہ بنی اسرائیل سر ظلم و سختی کرنے لگے تو خدا یے مسیے سے ایک ہزار بانسو نرش بہلے موسیل کو بنی اسرائیل میں بھیجا تاکہ رہے ہتے معجزے کرکے اُنہیں فرعوں کے ظلم سے چھوڑاوے اور فرعوں کے ظلم سے جہوتنے کے بعد خدا ہے کوہ طور بر اپنا جلال و قدرت بنی اسرائیل کر دکھاکے ابنے حکم اور فرمان أن سے بیان کیٹے اور عبادت کے قاعدے دمی ادمیں تھہرا دبئے تاکه بنی اسرائیل اُنکے سبب ساری فوموں سے ممناز و حدا هوکر اور خداوند کی خاص درکت و سعادت سے توفیق پاکر اسکی خاص قوم هوں اور آبندہ نجات دبنیوالے کے قبول کرنے پر مستعد و نبار رہیں اور اِسی عمیب طور سے چالیس برس کے عرصہ میں جب وے عرب کے بیانان میں بھرتے نہے خدا نے اُس فرفہ کے سانھہ ایسا سلوک ۔ کیا اور اُنکی ایسی مگہبایی فرمائی که بتبرستوں نے بھی نہایت تعمیب اور حبرانی سے افرار کیا کہ خدا بنی اسرائیل کے سانھ ھی اور اسرائیل کے خدا کی مانند کوئی خدا نہیں چنانچہ سے سب احوال توربت میں ہ فصل ذکر ہوئے ہیں * بوشع کی کتاب حو موسیل کی پانجوں کناب کے بعد ھی خبر دمتی ھی کہ خدا کن کن نشانوں اور کاموں سے نئی

اسرائیل کو پوشع کے وسیلہ سے کنعان کے ملک مدن لیگیا اور اُس ملک کے بت پرستوں کو کس طرح اُلکے گذاھوں اور برے کاہوں کے سبب غضب کی راہ سے بنی اسرائیل کے ھانہوں فالیل اور پامال کروابا اور کنعان کا ملک أدكو دبا چنانچه اِسى طرح وه وعدة جو خدا نے بہلے سے ابراهبم كے سانيه کیا نها بورا هوا که تیری نسل جند روز دردیس مبی اسبر رهینی بر اُسکے بعد کنعان کا ملک لیکر اُس میں رھبگی اور اُسکے بعد قاضی اور روت اور سموئیل اور سلاطین اور نواریخ امام اور عررا وغبره کی کنابین هب که ر بنی اِسرائبل کے بعد کا حال اور اُنکے بادشاھوں کی کیفیت بیان کرتی هبی اِس طور یر که جب بنی اسرائیل خدا سے بهر گئے اور اُسکے فول اور حکم نظر سے گراکر بت سرستی کرنے لگے خدا نے کیسے طرح طرح کے غضب اور فسم فسم کی بلائیں أنبر نازل كبل اور كس طرح بست برستوں كے فبضے اور أنك ظلم و ستم مين أنهين جهور ديا اور نهر حب كه بني إسرائدل شکسته دلی سے اپنے خدا کی طرف رجوع هوئے اور آسکے حکموں کی نگہبایی کرنے لگے اُسنے بھی اُنکی مدد کرکے بارہا ایک تعصب کے طور پر اُنھیں أیکے تمام دشمنوں سے چھڑایا اور داؤد کے احوال کو بھی حو مسیم سے ھرار برس آگے نہا اور اِسی طرح سلیمان کے احوال کو بھی بیان کرتی ھیں کہ اُنہوں نے کس طرح بادشاہی کی اور کیسے برہیزگار تھے اور بھر ان کنابوں مبی بیان هوا هی که کس طرح یهودی أن بادشاهوں کے بعد خدا سے کنارہ کش ہوئے کہ خدا نے مسبے کے عہد سے چھٹ سو برس پہلے بخت نصر حکو آن پر مسلّط کیا اور اُسنے یہودیوں کا عبادت خانہ اور قربان گاہ حو خدا کے حکم سے سلیمان نے بنابا تھا خراب کرکے بنی اِسرائبل کو بابل میں اسير كيا ايكن ستر برس بعد خدا أس وعدة بر نظر كركه جو أسنے ارسيا نبی کے سانھ کیا تھا اُمھیں چھڑاکر دو بارہ اُسکی ولابت منس لایا اور اسر وے ابنا ھیکل بناکے مسبم کے وقت مک کنعان کی ولادت میں رہے ایکن اس سبب سے کہ اکثر بہودیوں نے یسوع مسیے کو قبول نہیں کیا خدا

کے غضب سے مسیسر کے چالیس برس بعد هیکل اور اورسلیم دونوں خراب اور یہودی متربتر هوگئے سو اُس وفت سے اب مک براگندہ هیں جیسا که خدا نے موسی اور نمام بیغمبروں کے وسیلہ سے یہودبوں کو جتلا دبا تھا کہ اگر خدا کے حکموں کو نگاہ درکھینگے تو اُدکا حال آخر کو اِسی طور ہر ہوحائیکا غرضکت بنی اسرائیل کے اِن سب احوالوں کا مطلب اور اُنکے سابھت خدا کے ابسے ابسے ساوک کردے کا مدعا اور اِسکا سبب کہ خدا ہے کلنے ھی بیغمبر آنکے باس بھیجے اور اُنھوں نے بنی اسرائیل کے احوال صفصل لکھے یہہ هی که آولاً بنی اسرائبل اور آبیوالے زمانہ کے لوگوں کو معلوم هو که آدمی کے دل کی خرابی اس درجے کو بہنجی هی که باوجودیکه حداودد کی مدد اور برکت اور قدرت کے بہتیرے نشان دیکھتے ھیں پھر بھی جلدی خدا کو بھول کر اور اُسکے حکموں کی نکہبانی نه کرکے دوسری چیزوں بر دل لگا لیتے هیں اور اِسي سبب آدمی طاهری یا باطنی بت برستی میں بهنسکر غصب الهي ميں ترحاما هي دوسرے بهت كه بني اسرائيل مر ظاهر هو جاء کہ صرف عبادت کے آداب اور امر و احکام کے سبب گذاہ کے فبضہ اور مس کے مکر سے تجات نہیں با سکتے بلکہ ایک آور جیر ضرور ھی نا اِسی طرب أس بجاديوالے اور أسكى نجات كى آرزو وطلب جس كا شربعت اور بببوں کی کتابوں میں وعدہ اور عبادت کے آداب میں اُس کا بموند اسارة هوا نها بنى اسرائيل مين زبادة هو جاء نيسرے بهة كه بت برست بھی اُں حکموں سے جو خدا کی طرف سے بنی اسرائیل کو بہنچے اور اُس جال جلی سے حو خدا ہے اُنکے ساتھہ کیا ھی سمجھیں کہ اُنکے بت کچھہ ، نهبی هیں اور بنی اسرائیل کا خدا سجا اور فادر و واحد هی سو أن میں سے کننوں نے بلکہ بت برستوں کے بعضے بادشاھوں نے بھی اِس مطلب کو در رافت اور أسكا افرار كيا هي كه اِس وسيله سے بت برست بهي سجے خدا کی پہجان کی طرف کھینجے جائیں اور اُس نور و نجات کے فبول كريے در حو ضرور هي كه بلي اسرائيل مبن سے ظاهر هوديوالے نجات دهنده

کے وسیلہ سے آن تک بھی بہنچے مستعد رهدں بس طاهر هی که بنی اسرائيل كي كتب تاريخ بلند معنى اور عمدة مطلبون در شامل هين × اور یرانے عہد کی اِن کتابوں کے سوا اَور کتابیں سی جبی جنکا عمدہ ه طلب تعلیم اور نصیحت هی جنانجه زنور اور آنوب کی کناب اور سليمان کي امدال وغبره اور اِنکے سوا ببوت کي کندي کناديں هيں ملا بشعباً فنی کی کتاب اور یرمبالا اور حرفئیل اور دانئیل اور هوشبع کی کناب وغیرہ خلاصہ اگر ہم براہے عہد کی ہر ایک مقدس کذاب کا نام ذکر کرکے اُنکے مطلبوں کو بیان کرتے تو مطلب برہہ جادا اِس ابلے اِننے ہی پر کفایت کرکیے صرف اسی قدر جملائے دیتے ھیں کہ اگرچہ اِن ببیوں كي كتابوں ميں حكاينيں اور تعليميں بهي صرفوم هيں ايكن إن كنادوں كا اصل مطلب بهم هي كه أس نجات دينيوال كي نشابيان اور علامات جسکے حق میں ابراهیم و یعفوب اور صوسیل کو خبر دی گئی تھی زبادہ بیان کرس اور آنے کا وفت اور أسكى مدر و منرلت اور أسكى نجات كى کیفیت جتلاوی حس سے اُسکا بہاننا ممکن اور آسان ہو اور اُن کذابوں میں بنی اسرائیل آور اَوْر قوموں کے آیندہ حال کی بھی خدر دی کئی مي اور برانے عہد کي کفابيں وهي کفابيں هيں جو يهود بوں ميں رائم ھیں اول دو خدا کے ھاں سے اُنھیں کو صلیں پیر اُن سے صسبحیوں کو بہنجیں اور جیسے کہ یہودی وبسے هي مسبحي بھي اُن کذابوں کو حدا کا کلام جانکے اُنہبی عزیر رکھتے ھیں مسیحیوں اور یہودیوں میں صرف اِسا فرق هی که اکنر یہودیوں نے مسبع کو اُسکے ظاهر هونے کے بعد دم مادا اور اب نک مہیں ماننے اِس سبب سے کہ جیسا آل لوگوں نے اپنی حسمایی فکر کے لیحاظ سے چاہا نھا کہ مسبح دربیا کی جاہ و حشمت کے سابھہ اور بڑے بادشاہ کی مانند ظاہر ہو سو ایسا نہوا بلکہ درایے عہد کی کتابوں کے موانق روحابي طور مر يعني كذاه سي نجات دبنيوالي اور شيطان سي حهراميوالي بانشاه کی طرح ظاهر هوا اور اِسی سبب وے لوگ انجیل کو حدا کا کلام نہبی جانعے اور دبسدی گوگیوں بعنی اخبارات قبل از وقوع کو حو پراہے عہد کی کتابوں مبی مستح کی طرف اسارہ ھیں برخلاف بیاں اور نفسیر کرکے کہد ھیں کہ مستع حسکا وعدہ ہوا اب نک بہدی آبا بلکہ آویگا ×

اور نئے عہد کی کدابوں کی کیفبت حو آجبل سے غرض ھی اِس طرے بر ھی کہ مسبم کے عروج کے مہورے دن بعد حواریوں نے جو اسکے رسول سے الہام الہی سے اُسے لکھاکر صسح کے احوال اور اُسکے معجزوں اور حکم و نعلیموں کو اُس میں بیان کیا اور اُن رسولوں کے نام جنکی معرفت انحیل اکمی گئی ہے هیں متی و یوحنا و بولس و بطرس و یعفوف ویہودا اور انجیل کی نیں کتابیں صرفس اور لوماً کے وسیلہ سے حو حواریوں کے شاگرد نہے بطرس اور ہواس کی مدد و مدانسرت سے لکھی گئی اور انجیل کی پہای جارکناس منّی اور صرفس اور لوقا اور پوحنا کہلانی ہیں اور أنهبى الاحدل اربعة بهي كهد هبي اور أن مين يسوع مسم كے حالات و معجزات اور قول و فعل اور تعلیمات کا بیان هی اور آن میں یہم بھی ذکر هوا هی که وے بدشد گوئیاں یعنی براہے عہد کی وے خبریں جنکا اسارہ بسوع مسم کی طرف تھا کس طرح ہوری ہوئیں اور اُسنے سیوں کے خبر دینے اور اننے فول کے موافق صحبت و رحم کی راہ سے کیونکراننی حان فدیہ و قربان کی ناکہ اُن سب کو جو اُسپر ایمان لاوس اُس قربانی کے راعت شیطان کے هانهه سے حبراوے اور گناه سے باک کرکے خدا کا مقبول بناوے اور اِسکے سوا اُن میں بہت نھی نیاں ہوا ہی کہ وہ ابنے مرنے کے بعد کس طرح نیسرے دن حی أتها اور اپنے ساگردوں پر ظاهر هوا اور جالیس روزتک أنکے ساتهه را کے أنهیں زیاده تر تعلیم دی اور بهر أنکے سامهند کس طرح آسمان بر جرهه گیا « اور وه کتاب حو اناجیل اربعه کے بعد ھی اُسے حواربوں کے اعمال کہتے ھیں اور اُس میں اِس مطلب كا بيال هي كه ولا نسلى دينے اور مدد كرنے والا يعنى روم فدس جسكا

وعدة مسيم يے حواربوں سے كيا نها أسك عروج كے دسوس دن كس طرح أن مر نارل هوا اور أنكو روحاني قدرت اور دور الهي سے بير دبا اور ايسى طامت بعشی که آن سے بہات معصرے ظاهر هوئے اور مسمبے کی معاہمات کا وعظایسی فوت و قدرت سے کہتے تھے کہ لاکبوں یہودی آور بت درست مسيم بر أيمان الف تهم اور مسيعي كليسيا كي باياد إس طرح مرمائم کی کہ آخر کو جہاں کی سب فومیں اس میں داخل حونگی ، اور اُں کنابوں کے بعد اکیس کتابیں انعیل مدن آور میں جو حوار اوں سے خدا کے الہام کی معرفدت صکتوبوں کے طور در بعضی بڑھاکر اور بحصی گرماکر لئوں کالمبن اور ایکے نام مکنوب رکھکرھر ایک کے نام حدا حدا تھرائے مدن اور ان میں یسوع مسیسے کی باتیں اور نعلیمیں صدکور هوئی هیں اور صف ل بدان هوا هی که مسیم نعات دینیوالا اور نمام عالم کا سفیع می جذانعه هر ایک شیص کو مدم کی هی که آسکے وسیلے سے گذاشوں کی معافی اور دوفیق الهي اور هميشد كي خوشحالي حاصل كرے اور يهم بات مي أن ، بي دیاں ھوئی ھی کہ آئمی کو بے نعمدس حاسل کرنے کے ابلے کدا کرا جاهیئے اور اِس عدایت کے حاصل هوئے کے بعد کس طرح جانا چاهبانے ناکه یهد مهربانی أسدر مافی رهم اور : یاده هو اور خدا کی رف امدی شامل حال کرے * اور نئے عہد کی آجری کدانب یوحنا کے سکاشفات هیں حذکا مطلب عمده ممالوں در شامل هي حو يسوع مسيم کي طرف سے يوحدا حواری بر عالم رویا مبن کشف حودین اور أن مدالون سے کلبسیا یعنی مسيعى جماعت كا احوال آخر يك ظاهر هوكر معاوم هودا هي كه سيطان کدونکر مر ایک راه سے امتحان در آماده هونا اور سعی کرنا هی که کلیسیا کو برباد کرے اور آخر کو مسیح کے محالف بعنی دجال کے ظام و سقم کے وسیلے سے کیسے کیسے حور و جعا مسیدیوں در کریگا کہ شاید اِن المنجابوں کے سبب ابیس مسیح کی طرف سے بیر دے ایکن باورو ان سب بانوں کے بسر دبی مسیحی جماعت حسمایی اسباب کے وسدا،

سے دہمیں دائاہ عرف دنوت ایمان ان سارے ظاموں سے محکر نمام رنجوں سے صاف و خالص نکل آئیکی اور اُس کنانب کی آخر فصاوں میں فکر هوا دی که آخری زوانه وس وسیے مہایت جلال کے سانیه آسمان سے أنربكا اور دجال كو دفع كركم شيطان كو هرار برس ذبد ركهيكا إس طرب پر کہ میر اُسے آدیں کے فریب دہنے کی طافت برھیائی اور اُس وفت عالم کے سب ورقے مسیم کی طرف پیرکر اسکی تعطیم میں اپنے گیانے تَبكينُكُ اور افرار كربنگے كُه وہ همارا خداوند هي اور هماري حجات اور نوفين أسى سے هي تب مسبيم كا كها يورا هوكا حو بوحنا كي ١٠ فصل کی ۱۱ آیت مبرل لکھا ہی کہ آخر میں گلہ ایک اور گذرتہ ایک ہوگا اور گذاه سے خراب دوئی زہ بن بھی تارکی باورکی اور اِس لیئے زمنن بر خوسحالی اور سلامنی اور عدالت اور راستی و درسنی هوگی پس اِس صورت میں وہ وعدہ حو کئی سو اور کئی ہزار برس بہلے آئم اور ابراهیم و داؤد اور سب مبہوں سے هوا نبا کمال کے سانیہ دورا هوکر ادسان کا سلسلة اس نجات دینیوالے کے وسیاہ سے جسکا وعدہ هوا گناہ اور شیطان کے فبضے سے خلاسی بائیکا اور زمین بھی حو آدہ میوں کے گذاہ کے سبب خدا کی امنت میں کرفذار ہوئی تبی لعنت سے آراد ہوکر بہلے سے بہت اجبے حال میں هو جاوبکی * بس براہے اور نئے عہد کی کتابیں ایسی کامل حیر هیں که خدا کی مصلحمت اور خواهش کو حو انسان کی بیکا بخنی کے واسط آیہ رائی هی دیان کرتی اور اِس مطحت کے عمل میں آنے اور بوری هورے کو دبی معلوم کروانی دمیں اِس تفصیل سے که مرانے عہد کی کنامیں عالم اور آدم کی پیدادس اور گناہ کے سبب آدہ یوں اور زمین کے خراب ہونیے اور نجات دہندوالے کے وعدہ کو بھی ذکر کرتی ہیں اور نئے عہد کی کنابیں خبر دیتی ہیں که وہ نحات کیونکر حاصل ہوئی اور خدا ہے کس طرح مسیمے کے وسیلہ خا**ن** اللہ کو گناہ کی قید سے جھڑابا اور آلامی اور زمین کو کس طور سے نئے بناکر اُس مرنبہ سے حو بہلے رکھتے

نہے ایک بہتر مرتبہ بر بہنجاوبگا اور کتب مقدسہ کی یہی مصلحت اور طرح ایدازی اور بندوبست آنکے خدا کی طرف سے هوئے کے لبئے ایک قوی دلیل هی کبوبکہ خدا کے سواکس کو ابسی قدرت و اختیار هی کہ انسان کے سلسلہ کے لبئے نجات مفرر کرے اور آسکو ابدالدهر یک انجام کو بہنجاوے یس وے کنابیں حنمیں ابسے مطلب لکھے هیں جاهیئے کہ خدا کا کلام هووس غرض مسبحبوں کی مقدس کتابوں کے حقیقت حال کا نہوزا سا علم حاصل کرنے کے لیئے فکر مطالب مذکورہ اِس منام بر کافی هی سو اب هم اِن کنابوں کی آبنبی جمع کرکے آبکی تعاہمیں بیان کرینگے مگر اِس سبب سے کہ مسبحیوں کے مذهب کی عمده تعلیمات کی بابت برانے اور نئے عہد کی کنابوں مدین بہت سی آبات معلیمات کی بابت ہرانے اور نئے عہد کی کنابوں مدین بہت سی آبات هیں بس هم اِس جگہہ آن میں سے صرف بعض کو فکر و بیان کرینگے *

مناجات

ای سجے اور قادر و مہربان خدا جو دور اور سجائی کی کہان هی اپنی مہربای سے ابنی پہجان کا نور هم لوگوں کے دل میں قال کیونکه جبب نک تو آدمی کے دل کو روشن نه کرے اور اپنی توفیق کے نور سے به بهرے آدہی کو نیرے پہجانئے اور ببرے حکموں کے سمجھنے کی طاقت بہوگی نو اپنی توفیق اور مہربائی اِس رساله کے برهنیوالے محمدبوں کے سامل حال کر اور اُنکی روحائی آنکھوں کو کھول کر آبکے دل نورای کر دے که وے نجھکو جس طرح که تو نے ایسے کلام میں اپنے نئیں بیان کیا هی بہجانیں اور انجھیل کی بانوں کی قوت اور شیربنی کو دربافت کرکے اسکی طرف دل سے رجوع کریں تاکه آبکو بھی اُس جالل اور نیکتختی کا جو ندات دینیوالے بسوع مسیح کے وسیله سب آدمیوں کے واسطے موجود درتی حصد ملے *

چہلی فصل

خدا کی صفنوں اور آسکے ارادہ کے بیان میں جو آدمیوں کی مابت رکھتا ھی

کنب مقدسہ خدا کے وجود کو اِس طرح بیان اور ثابت کرتی هیں که خدا کا وحود موجودات و مصنوعات اور اُس عفل و انصاف سے جو هر ابک آدمی کے دل میں دیا گیا طاهر اور روشن هی اور آن کتابوں کے مضموں کے موافق خدا کے وجود کا انکار کرنا صرف کم عقلی اور نادانی اور غرور و بے ایمانی سے هی نه بهه که اِسکال ثبوت کی جهت سے هو جیسا که رومبوں کے مکتوب کی پہلی فصل کی ۱۹ و ۲۰ آیت میں لکھا ھی * حدا کی بابت حو کجهه معلوم هو سکنا أن بر طاهر هی کیونکه خدا نے أن بر ظاهر كيا اِس ليئے كه أسكى صفنين جو ديكينے ميں بہيں آنيں یعنی اسکی قدیم فدرت اور خدائی دنیا کی پیدایش سے اُسکے کاموں پر غور کرنے مبں ایسی صاف معلوم هونبس که اُنکو کچهم عذر نہیں * اور ۱۴ ردور کی پہلی آست میں لکھا ھی که * مورکهه اینے دل میں کہتا ھی خدا نہیں * اور ۱۹ زبور کی بہلی آیت سے ، تک اور عبرادیوں کے نامہ کي ١١ فصل کي ٦ آيت بھي اِس مطلب کي گواه ھي اور وے آينيں حو خدای تعالیٰ کی وحدالیت بر کمال یفین سے گواهی دیتی هیں یے ھیں چنانچہ موسلی کی ماجوں کداب کی ۲ فصل کی ۲ آیت میں لکھا ھی که × سن لے ای اسرائیل خداوید همارا خدا اکیلا خداوند ھی * اور یشعیاه کی ۱۹ فصل کی ۱۵ آیت میں مذکور هی که * میں هی خداوند هوں اور کوئی نہیں میرے سوا کوئی خدا نہیں * اور بہلے فرنتیوں کے ۸ فصل کی ۱۰ آست میں لکھا ھی که × ھم جانتے ھیں که بت ھرگز کچه جیز نهیں اور کوئی خدا بهیں مگر ایک * اور انسیوں کی ^م فضل

کی ۲ آست میں مرفوم هی که ایک خدا جو سب کا بات که سب کے اوپر اور سب کے درہ یاں اور تم سب میں ھی ، اور سر بہ ت کہ خدا روج کی مانند عیر مرئی هی اور جسمانی نظرسے دکیائی دیاں دینا حنانجه یوحنا کی ۱۶ فصل کی ۲۴ آبت میں لکھا ھی کا × خدا روے ھی اور وے حو اُسکی برستش کرتے ہیں ضرور ہی که روح اور راستی سے برستش کراں × اور بہلے تیمودبوس کی ۲ فصل کی ۱۵ و ۱۲ آست میں داکر هی که × وه مبارک اور اکیلا فدرت والا بادشاهون کا بادشاه اور عداوندون کا خداوند هی بقا فقط آسی کو هی و اس دور میں رونا هی حس اک کوئی نہیں بہنے سکتا اور آسے کسی انسان نے نہیں دیاکیا ہ دیکیہ سنا ھی ، اور بھر بھہ کہ خدا فدیم و آبدی اور بے تغیر و بدیل ھی جیسا کہ ۹۰ زبور کی ۲ آبت میں لکہا ھی کہ ۱ دیسٹر اِس سے کہ مہار دمدا هوئے اور زمدن اور دنیا بنی ارل سے ابد تک تو هی خدا هی × اور ۱۰۲ زبور کی ۲۴ آست سے ۲۷ تک لکھا ھی کہ ، ای میرے خدا تیرے برس بنست دریشت هیں نونے قدیم سے زو من کی بدا قالی دہم سارے آسمان ذہرے هانیه کی صنعتیں هیں وے فنا هوورنکے در تو بافی رهبانا هاں وے سب *ہوشاک کی مائند برانے* ہوجائینئے نو آبھیں لباس کی مابند بدلیگا اور وے۔ مبدل هووسکے بر تو ابسا هي رهيما تيرے برسوں کي انتہا نہبں * مهر بعقوب کی بہلی فصل کی ۱۷ آیت میں لکھا ہی کہ ۲ ہر ایک احری بخسن اور کاہ ل انعام اودر ہی سے ہی اور نوروں کے بابی کی طرف سے ادریا ہی حس مبن مدلنے اور بھر جانے کا سایہ بھی مہیں * اور بیر بہتہ کہ خدا حاضر و عالم دی جبسا کہ ۱۳۹ زنور کی دہلی سے ۱۱ آبت تک مذکور ھی کہ ۱ ای خداوند نو سجهے حالما اور المجالدا هي او هيري دشست و برخاست سے آگاه هی تو معبرے دور و درار ایددشوں کا عارف هی نو معیرے راہ اور معیرے خواب گالا سے وافق می اور معرے سارے رستوں کو الاجاسا می دبکرہ معری زبان بر کوئي ايسي بات م بن که جسے تو اي خداوند بالکل بهين حابقا نو

آگے بہتج: ے مبرا گھیرنے والا ھی اور نو سے اپنا ھانبہ صحبہ بر رکھا ھی عردان مجهے دہابت سراسیمه کرنا هی بهه بلند هی مبن أسے نهدن باسكتا تيرے روے سے میں کدھر جاوں اور دہرے حضور سے میں کہاں بھاگوں اگر میں آسمان کے اور حرمہ حاوں نو نو وہاں ھی اور اگر ہیں ہادال میں مہنیہ حاؤں تو فالکنه نو وہ ان بھی ھی اکر میں اُڑکے سورے کی حوت بنوں یا دربا کے معتبی میں جا بیتیوں دو وھاں بھی تبرا ھابھہ میرا سراغ بائیکا اور دبرا دھنا مارینہ مجسے بکر بکا اکر میں کہوں کہ میں اندھیرے میں جہب حاؤتنا نو رات میرے کرد روسنی هو جائینی ، اور اعمال کی ۱۷ فصل کی ۳۷ و ۲۸ آبت میں لکبا هی کا × خدا هم میں کسی سے دور نہیں کبونکہ اُسی سے ہم جدنے اور حلتے سرنے اور موجود هیں * اور برمیا کی ٣٣ فصل کی ۲۳ و ۲۴ آست میں لکیا هی که * کیا میں خداے نزدیک هوں خداواد کہنا ھی اور حدالے بعید نہیں کدا کوئی جینی جگہوں میں اللہے کو حهدا سكنا هي جسے ميں بديكوں خداوند كها هي كيا آسمان اور زمين مجيسے بيرا بهين هي خداوند كهناهي * اور بهربهد كه فدرت اور حكمت والاهي حيسا كه ١٠١٠ زيور كي ٢١٠ آيت مين لكها هي كه * أي خداويد نيري صنعتبی کیا هی بهت هبی توسے أن سب كو حكمت سے بنابا رمين نيرے ه ال سے نرحی اور ایوب کی ۱۲ فصل کی ۱۳ آست میں لکھا ھی که * حكمت اور اصلى فدرت خدا كي هي جو عارف القلوب اور عالم الغيب ھی " اور موسیل کی مہلی کمات کی ۱۷ فصل کی بہلی آبت میں مذکور ھی کہ م خداوند اندرام بعنی ابراہدم کو نظر آبا اور اُس کو کہا کہ میں خدا قادر هون تو ميرے حصور ميں جل اور كاه ل هو * اور لوقا كى بهلى فصل کی ۱۳۷ آست میں لکھا ھی کہ × خدا کے آگے کوئی بات اُن ھودی م، ن * اور اسعیاد کی مع فصل کی ۱۲ آیت سے ۱۸ مک لکھا شی که ٠ کس نے بادبوں کو اپنے ھانیہ کے شملو سے ذاتا اور آسمان کو النست سے میمان ر کیا اور زمس کی کرد کو میما نے میں بہرا اور مہاروں کو داروں

میں وان کبا اور تیلوں کو ترازو میں نولا کس نے خداوند کے روم کو نرسیت کیا اسکا مشبر هوکے اُسے سکھلابا اُس نے کس سے مشورت لی ھی اور کس بے اُسکی ھدانت کی اور عدالت کی راہ داکھلائی اور اُسے دانش سکیلائی اور حکمت کی راه اُسے بتلائی دبکہ دوہ میں دول کی ایک بوند کی مانند هیں اور نرازو کی دھول کی مانند گنی جاتیں دیدکھم وہ حرمروں کو ابک فرے کی مابند أتهالبنا هي لبنان ابندهن کے لیئے کافي بہبی اور اُسکے بہیمے جرهاوے کے لیئے س بہیں ساری مومس اُسکے آگے کجهه چیر بهیں بلکه وے اُسکے نزدیک نظالت اور ناجیزی سے بھی حساب میں کمتر ھیں یس تم خدا کو کس سے نشبید دوگے اور کوسی حیر اسکی متل تهمراوگ * اور بهر بهه که خدا مفدس اور عادل اور سچا هی جیسا کہ یشعیاہ کی ۲ فصل کی ۳ آنت میں لکھا ھی کہ × ایک نے دوسرے کو يكارا اور كها قدوس قدوس قدوس رب الانواج هي ساري زمبن أسك حلال سے معمور ھی * اور ۱۴۵ زبور کی ۱۷ آبت میں لکھا ھی که × خداوید اپنی ساری راهوں میں صادق هی اور ابنے سب کاموں میں رحم هی × اور ٥ زبور کي ٥ آيت ميں لکھا ھي که ٢ وے جو مورکه، ھيں نبري آنکھوں کے ساہ ھیے کھڑے بہیں رہ سکتے نو سب بدکرداروں سے بغض رکھتا هی * اور بشعباه کی ۳ فصل کی ۱۱ آبت میں مذکور هی که × بدکار بر واوبلا هي كند نحس هي اور اسكے هانبوں كي كمائي السے صليكي × اور روه يوں کی ۲ فصل کی ٥ آبت سے ١١ آیت تک اور مشاهدات کی ١٦ فصل کی ۲ و ۷ آبتیں بھی اِسی مطلب کی گواہ ھیں بھر ۲۳ زبور کی ۴ آبت میں مرفوم هی که * خداوند کا کلام سیدها هی اور آسکے سارے کام امانت کے سانهد هیں * اور موسیل کی جونهی کتاب کی ۲۳ مصل کی ۱۹ آبت میں لکها هی که × خدا ادسان نهیں جو جهوتهه بولے بد آدسی زاد هی که بسیمان هووے کیا وہ کہے اور نکرے اور فرصاوے اور اُسے بورا نکرے * اور بھر بہت که خدا مهران اور رحيم و صابر هي جيسا که بهليم بوحنا کي ١٠ فصل کي ٢١

آیت میں لکھا ھی کہ * خدا محبت ھی وہ حومحبت مبس رھنا ھی خدا عیں رهنا هی اور خدا أس میں ، اور موسی كي دوسري كناب كي ۲۴ فصل کی ۲ آبت میں اکہا ھی که ۷ خداوند خداوید خدا رحمان اور حذان فو الطائل اور رب الفضل والوفاهي ٢ اور ٩ زيوركي ٩ و١٠ آبت مين مذکور هی کا × خداوند مطالوموں کے ابائے بناہ هی اور مصیبت کے وفت میں حمایت وے حو میرا نام حابقے هیں تیرا بهروسا رکہنے هیں که نو ہے ای حداوند أنكو جو نيري تلاش مين هين نرک نهين كيا ١ اور متى كى ہ فصل کی ۲۵ آبت میں لکھا ھی کہ ، وہ ابنے سورے کو بدوں اور بیکوں ہر آگانا ھی اور راسنوں اور باراستوں ہر مبنہہ برسانا ، اور برمداہ کے نوحوں کی س فصل کی ۲۲ و ۲۳ آبدوں میں مذکور ھی که / خداوند کی رحمنوں سے ھی که هم بیست بہوئے کیونکه اُسکی شعفتیں ہے اپنہا ھیں وے هر صدیر کو ناود هبی تبری وفاداری بهت هی « اور حرفئیل کی ۳۳ فصل کی ١١ آست مبل لكها هي كه ، خداويد حدا فرماتا هي كه مبري حيات كي مسم میں سرور کی موت نہیں جاهنا بلکہ بہت که شویر ایفی والا سے مهرے اور حیلے * اور بوحنا کی ۳ فصل کی ۱۲ آبت میں شسطور هی که ۲ خدا نے حہاں کو ابسا میار کیا کہ اُسنے اپنا ابکاونا ببتا بخشا تاکہ جو کوئی اُسبر اہمان لاوے ہلاک یہو بلکہ همیشة کی زندگی باوے ، بعریه که خدا ساری حلفت کا حالق اور حافظ هی حیسا که موسی کی بہلی کناب کی بہلی فصل کی بہلی آیت میں لکھا ھی کہ * اِبدا میں خدا نے آسمان و زمین کو بیدا کیا * اور ۳۳ زبور کی ۱ آبت میں لکھا ھی که * خداوند کے کلام سے آسمان بنے اور ایکے سارے لشکر اُسکے منہہ کے دم سے ﴿ اور مکاشفات کی اوصل کی ۱۱ آست میں مذکور هی که * ای خداوند نوهی نے ساری جبزیں بیدا کیں اور وے تبری هی مرضی سے هیں اور بیدا هوئی هیں ۱ اور رومیوں کی ۱۱ فصل کی ۲۳ آبت میں لکھا ھی کٹ * اُسی سے اور اُسی کے سبب، اور اسی کے لیاہے ساری جیزیں ہوئی ہیں ابدیک اسی کی تروکی

هو آمدن > اور ۱۰۴ زبور کمی ۱۰ و ۱۱ و ۱۴ و ۲۷ و ۲۸ و ۴۹ و ۳۰ آبنوں مدن لکھا ھی کھ * خدانے نہریں یست زمینوں میں بہاجیب حو بہاروں کے بع بہتی هیں اور وے هرانک دشنی حرند کو بلانی هیں حنکل میں کورحر أن سے اپني بياس جهانے هيں بهيموں كے ليئے گهاس اور ادسان كى خدمت کے لیئے سبری وهی اُکانا هی ناکه وہ اُنکے لبئے زمدن سے غذا ببدا کرے سے سب نبری طرف مکلے هیں که دو آدکو وقب در آدکی حوراک بہنجاوے جو ہو اُسبس بہنچانا ہی ہو وے لے لیسے ہیں اور جو ہو اسی منتھی کھولنا ھی دو وے نفیسوں سے سبر ھونے ھیں دو ابدا منہ مہدا ھی وے متحمیر هوہے هیں تو أمكا دم ببير لبنا هي وے مرحابے هيں اور اللي ماتی میں بھر مل جانے ہیں تو ابنا دم بھتھا ھی وے ببدا ہوتے ہیں اور یو روے زومن کو نر و دازہ کریا ھی * اور زیور کی بافی آیندی بھی اُسی مطلب کی گواہ هیں اور متی کی ۲ فصل کی ۳۱ و ۳۲ آینوں میں لکھا هی که * فکر نکرو که هم کیا کهائینگے کیا بیڈینگے اور کیا بہنینکے کیونکه آن سے جیروں کی بلاش غیر فوم کرنے ہیں اور نمہارا بات حو آسمان ہر ھی جانفا ھی کا دم آل سب جیزوں کے سحناج ھو ، اور منی کی ١٠ فصل کی ۲۹ آیت سے ۲۲ تک لکھا ھی کہ * کیا ایک پیسے کو دو گورے مہیں بکتے اور آن میں سے ایک دیمی نمچارے بات کی سے صرصی زمیں در نہیں گرما بلکہ تمبارے سرکے مال بھی سب کئے هیں دس ست قرو نم بہت گوروں سے بہتر ہو × اور سلامان کی امنال کی ۱۱ فصل کی ۹ آیت سدن مرقوم هي كله × آدمي كا دل أسكي راه تيهرانا هي بر خداوند أسكي جال كو آراسته کرنا هی × اور سبموئیل کی دہلی کناب کی r فصل کی v آست مبن مذکور هی که × حداوید مسکین کرنا هی اور غنی کرنا حی بست کرنا هی او باند کردا هی ×

بس آیات مذکورہ کے مضامیں سے صاف طاهر و ذابت هی که وے فغرے اور وے مطالب جو خدا کی ذابت و صدات اور اسکے ارادے کی بابت

سرایے اور بنے عہد کی نتانوں ہ بن لکھے هبن کایذ معدس و کامل و عادل ورحیم خدا کے لائق اور ایسے اعلیٰ مضمون در سامل هیں که خدا کے سوا کسی کو وہ طافت نہیں کہ ادسے معنی اپنی طبیعت سے بعدا کرکے ظاہر کرے اور مذکورہ آدات کے مضمون ادسے هیں که آدمی کے دل میں خدا کا خوف سی قالعے اور اوگوں کو اُس اصل محبت کا حو خدا ہی دوسندار اور فرمان دردار کرکے بدی سے دور اور بیکی و دبنداری کی طرف مائل ہمی کرنے میں کیونکہ کنب مقدسہ خدا کے بیس آدہ ہوں پر ایسا ظاہر کرنی هبی که خدا آن آدمیوں در حنکے دل میں شکسنگی بہبی اور اپنی گمراهی کی راه مدر ذابت مدم هبی ایک حاکم هی فادر و عالم اور باک و عادل اور أن لوگوں در حو سكسنه دلي سے أسكے كالم بر معنفد اور أسكے بلاشی اور خواهال هبل بات کی مانند مهربان اور رحیم هی اِس حال میں انحیل اور برائے عہد کی کنابیں تیسری اور حوتھی شرطوں کو حو دساحة مبی حفیقی الہام کی بہماں کے لبئے همنے دکر کی هبی بالکل دورا کرتی ھبی چیا چه اِس طریق سے اُن کذانوں کا کلام الہی ہونا صاف بابت ہونا هی × خلاصه خدا بے اللی حکمت و معرفت کی ازالا سے الزم اور فائدہ مند نحانا که اللی لا بدرک ذات و صفات کو آلمیوں در اِس سے زبادہ طاهر و دیان کرے مگر وہ شخص حسنے اِس حہان مبی کالم الہی در معلقد هوکر خدا کا نفرب حاصل کیا هی خدا کی داک ذات کی صفات کو دہاات کمال کے سابھہ اس حہاں میں سمجھیگا لیکن اعتفادمندوں کے لیئیے دہی کافی هی که خدا کو دوست رکھکر اسکے عطع اور نابع هوجائيں ٢

دوسري فصل

اس مطلب در شامل هی که آدمي بہلے کس حال میں تھا اور اب کس حال میں ھی اور نیکي و باکي کے کس حال مبن اُسے بہتچنا جاھیئے

درحالیکه خدا آدیمی کی سرست اور آسکے سارے خواص و حالات کو دربافت کرما اور به اننا هی بهان نک که دل کی بات بهی سهیها اور جاننا هی تو صرف خدا هی اِس بات بر فادر هی اور بس که آدمی کو اور اُسکے دلی حالات کو خوبی و درستی سے بہجانے لہذا آدمی ابنیے باطنی حال کی کیفیت در بخوبی آگاہ هوا صرف أسکے کلام هی سے حاصل کرسکتا ھی اور اِسی طرح آدمی کی بیدابش کے اصل مطلب کو بھی صرف خدا کے کلام ھی سے سمجھ سکتے اور حوکجھ خدا ہے اپنے کلام میں آدمی کی بانت بیان کیا هی اُس سے دہت معتبر هی حو حکما و علما ہے آدمی کے باب مبن کہا اور اکھا ھی اِس لبٹے کہ آدم زاد میں سے کسی نے آب ابنے تذیب نماما نہیں بہجانا اور ابنا احوال بالکل دربافت نہیں کیا بس عور سے لحاط کریں کہ خدای نعالی نے کنب مقدسہ میں آدم زاد كا احوال اور أسكى بيدايش كا مطلب كدوبكر بيان كياهي ، اى مرهنيوال اس رسالہ کے خدرا کے اِس کلام سے جس کے مضموں کے موافق میابہت کے دن تیری عدالت کی جائیکی ہے بروائی مت کر باکه عور و انصاف سے آسے پڑھئر خدا سے درخواست اور سوال کر که نبری روحایی آدیجه کهول دے دائد دو ان دانوں کو سمجیے اور انکے مطالعی کو بہ آچکر اپنے دئیں اور اپنے دلی حال اور ابنی بیدایس کے مطلبوں کو حفیق کرے.

اسان کی میدادش اور اُسکے دہائے احوال کے بیان ہیں کالم کے موافق ادئے ہی در هم کفایت کرنے هیں جیسا که موسل کی بہلی کدات کی بہلی

فصل کی ۲۱ آبت سے ۲۸ مک و ۳۱ آبت میں نفصیل سے لکھا ھی که × خدا نے کہا کہ هم آدم کو اللی صورت اور اللی مانند بناوس که وے سمندر کی «جهلی در اور آسمان کے بریدوں پر اور چاربایوں در اور تمام زمبین بر اور سب کیڑے مکوروں در حو زمیں در رننگتے هیں سرداري کرس اور خدا نے آدم کو اللی صورت در دیدا کیا خدا کی صورت بر اُسکو بیدا کیا در و باری أىكو دبدا كيا اور خدا ہے أىكو بركت دى اور خدا ہے أسے كہا كة بهلو اور نزهو اور زبدین کو معمور کرو اور آسکو ^{محکوم} کرو اور سمندر کی ^{مجهلیو}ں اور آسمان کے برندوں اور سب حانداروں بر حو زمین بر جلتے هیں سرداری کرو اور خدا نے سب بر جو اُسنے بنایا نھا نطر کی اور دبیکھا کہ بہت اجھا هی * اور واعط نام کتاب کی ۷ فصل کی ۲۹ آیت صین صرفوم هی که ☀ درکھہ مبر نے مہم مایا کہ خدا نے امسان کو خالص بنایا ہر وہ بہت بناوتیں نکالنے هیں × اور اعمال کی ۱۷ فصل کی ۲۹ آبت میں مذکور هی که * هم خدا کی بسل هیں * اِن آبتوں سے صاف ظاهر هونا هی که ایسان ابلے خالق کی فدرت سے باک اور نیک و بیگناہ ببدا ہوا ھی اور ابنی صورت حو خداے نعالم نے انسان کے بیدا کرنے وفت اُسے مرحمت فرمائی تھی اس صورت کے معنی کا بیان اِس طرح هی که انسان اُس وفت گناه اور موت اور دلی ناباکی اور نفسانی خواهش اور بری هوسوں اور روح و جسم کی سسمی سے آراد و اک بھا اور خدا کو کمال کے درجے در جانتا اور دوست رکبنا اور ابنی حوش وبنی اور نیکبختی صرف اسی کی رضامندی میں سمجھتا نھا ابسا کہ صرف اُسی کو بہجاننا اور صرف اُسی سے محبت رکھنا اور آسی کا طالب نھا اور جس حالت میں کہ آدمی اپنے خدا کو ادسا بهجانتا اور أس سے ابسی محبت رکھتا تھا اور اُس میں صاحب بنت حفیقی نها اور آسکی روح فدرت و معرفت اور باکیزگی سے ایسی رپر کئی نہی که کوبا خدا کی صفتوں کا بعش و صورت بن گئی تھی تو وہ مدرت رکهنا نها که نمام حهان کی محلوفات بر حکومت اور سرداری کرن ×

ليكن طاهر هي كه اب آدمي كا ولا حال نهبس هي حو شروع ميس تها چنا جہ اِس مات بر ہر ایک کا دل اور انسان کے سلسلہ کی نوار ج اور لوگوں كا حال احوال كافي گواه هيس اور أس احوال كو حش مدس انسان اس ھی خدا کا کلام موں مبان کریا ھی جیسا که موسیل کی مہلی کعاب کی م فصل کی ۲۱ آبت میں لکھا ھی کہ خدا ہے کہا که * آدمی کے دل کا حبال لڑکین سے برا ھی × اور ۱۱۰۳ زاور کی ۲ آست میں لکھا ھی کہ * اسے بندے سے حساب نہ لے کیونکہ کوئی جاندار نبرے حضور سے گذاہ تبہر نہیں سکنا * اور بہلے بوحنا کی بہلی فصل کی ۸ آبت میں مذکور ھی که × اگر ھم کہیں کہ بے گناہ ھیں نو اللے تئیں فرسب دلتے ھیں اور سجائی هم مدل نہیں * اور رومبوں کی ۳ فصل کی را ورا وال وال وال وال تو ۱۸ وسال آبنوں مدین لكها هي كه * كوئي السندار نهدس ادك بهي نهبس كوئي سمجهنيوالا نهدس کوئی خدا کا تھونتھنےوالا نہیں سب گمراہ ھیں سب کے سب نکمے ھیں کوئی دیکی کرنیوالا نہیں ایک بھی نہیں اور اُبھوں نے سلامتی کی راة نهيى بهجائي أنكى نظروں ميں خدا كا خوف بهدى إس الله كه سب یے گناہ کیا اور خدا کے حلال سے صحروم هیں × حو شخص کہ اللے دل کو بہجانتا اور اُسکی حرکتوں بردھبان لکانا ھی جاھیئے کہ افرار کرے کہ آدمی کا احوال اِسی طریق در هی حو دیان هوا اور حاهبئے که دمه دمی قبول کرے که گناه اور باباکی آسکه دل میں ایسی پیوست حوثی هی اور اسکا باطن نفسانی خواهش و هوس سے ابسا بھر کیا هی که اُسکی فکر و ارادہ لرکین سے خرابی اور برائی کے درپی ھیں اور ای اِس کتاب کے درھنیوالے تو بھی اگر انصاف کی آنکھ سے اپنے دل کو نظر کرے اور اپنے فریب دہنے کے دری نہو تو الابتہ اِن بانوں کو سے اور اپنے دل کو اِسی حال میں باونکا اور اِسی طرب هر گروه کی گذارشات بھی خدا کی اِن نابوں کی سمائی نر بتری کامل کواہ هیں کیوںکا، ترهونڌهنیوالا نسخص حس طرف نطر کرے هر جکم اور شر فوم میں خدا سے دوری و ۲۰ جوری اور هر قسم کا گنالا اور هر دوع کے باشانسنه کام دیکیبگا لیکن مہم بات کہ خدای تعالیٰ ہے آفتی کے نڈیں اِس حال بر جس میں وا اب مبتلا ھی مہیں بیدا کیا اور آفتی کا بہلا حال بہم مہیں نیا اِس سے بہلے نابت ہوچکی بس سوال لازم آنا ھی کہ آیا بہم بدی وید حالی کی صفت آدم اور اسکی بسل میں کہاں سے آگئی *

یہ، مطلب حو عدل کی دریافت سے باہر هی کتب مغدسہ میں بوں مبل و عداں هوا هي كه كناه اور أسكے سارے سيحے شيطان كي دسمنی اور فریس کے سبب آدم اور عالم میں بہم بہتھے کیوںکہ آدم نے شیطاں سے اِس قدر فربب کھابا کہ ابنے خالق کے حکموں سے عدول کرکے اہے دل اور خواهس کو خدا کی طرف سے پھبر لبا اور اِس طرح اللے نئیں خوشہ لی و سکتھتی کے سرحشمہ سے دور قالا جناہم کدب معدسة کی اِن آبنوں میں مذکور هوا هی حیسا که موسیٰ کی بہلی کدات کی ساری نیسری فصل میں لکھا ھی کہ * سانب میدان کے سب حابوروں سے حنبیں خداوید خدا بے بنایا بھا ہوشیار بھا اور اُسفے عورت سے کہا کیا دہد سے هی که خدا ہے کہا که باغ کے هر درخت سے نکھانا عورت بے سادب سے کہا کہ باغ کے درختوں کا بہل هم تو کھانے هیں مکر اس درخت کے بهل کو حو باغ کے باعوں بیے هی خدا ہے کہا هی که دم أس سے دکھانا اور نہ جھونا ایسا بہو کہ مرحاؤ تب سانب مے عورت سے کہا کہ یم نه مروگے بلکه خدا جابعا هی که حس س اِسے کهاؤگے نمهاری آمکہیں کہل حائبنکی اور تم خدا کی مانند میک اور بدکے جاننبوالے ھوگے اور عورت ہے حو دیکھا که وہ درخت کھانے میں اجھا اور دیکھنے میں خوشنما اور عفل بخشنے میں خوب هی نو اسکے پهل مبی سے ایا اور کھایا اور النے خصم کو بھی دبا اور اسنے کھایا تب اُن دونوں کی آنکہیں کہل گئیں اور اُنہیں معلوم ہوا کہ ہم ندگے ہیں اور اُنہوں نے انحیر کے بتوں کو سیکے ابنے لیئے لنگیاں بنائیں اور اُنھوں نے خداوند خدا کی آواز حو تهددے وقت باغ میں پھرتا تھا سنی اور آدم اور اسکی حورو نے

1

آب کو خداوند خدا کے سامھنے سے باغ کے درخدوں میں حبیابا نب خداوند خدا نے آدم کو مکارا اور کہا که نو کہاں ھی وہ بولا که میں نے باغ میں تیری آواز سنی اور قرا کبونکه میں بنگا هوں اور آب کو جهانا اور اسنے کہا تھے کسنے جتابا کہ نو بنگا ھی کیا نو بے اِس درخت سے کھایا جسکی بابت میں نے تجمکو حکم کیا تھا کہ اِس سے نہ کھایا آدم نے کہا کہ اِس عورت نے جسے تو نے میری سائھی کردی مجھے اِس درخت سے دبا اور میں نے کھابا تب خداوںد خدا بے عورت سے کہا کہ نو نے بہت کیا کیا عورت بولی کہ ساسب سے صحبکو بہکابا نو میں نے کھانا اور خداوند خدا نے سانب سے کہا اِس واسطے که نو نے بہ کیا دی تو سب چاربایوں اور میدان کے سب جانوروں سے ملعون ھی نو ابنے بیت کے بل چلیکا اور عمر بھر مقی کھائیگا اور میں تیرے اور عورت کے اور تیری نسل اور اُسکی نسل کے درصیان دشمنی ڈالونگا وہ نیرے سر کو کچلیکی اور تو اُسکی ایری کو کانیگا اور اُسنے عورت سے کہا که میں نبرے حمل میں درد کو بہت بڑھاؤیگا اور درد سے دو اڑکے جنیگی اور النے خصم کی طرف تبرا شوق هوکا وہ سے ہ بر حکومت کریکا اور اُسنے آدم سے کہا اِلس واسطے کہ تو نے انفی جورو کی بات سنی اور اُس درخت سے کھانا حسکے واسطے میں نے تجھے حکم کیا کہ اُس سے مت کیا زمین نیرے سبب سے لعننی ہوئی سجت محنت کے سانیہ نو اپنی عمر بهر آس سے کبائیگا اور وہ تیرے لیٹے کانٹے اور اوننکتارے آگاوبکی اور نو کھیت کا ساگ مات کھائیکا نو اپنے منہم کے بسینے کی روتی کھائیگا جب نک کہ زمبن میں بهر نحاوے که تو اُس سے نکالا گیا هی کیونکه نو خاک هی اور بھر خاک میں جائیگا اور آدم نے الغی جورو کا نام حوّا رکھا اِس لیٹے که وہ سب زندوں کی ما ھی اور خداوند خدا نے آدم اور اسکی حورو کے واسطے چمزے کی موشاک بناکے ایکو مہذائی اور خداوید خدا نے کہا دیکھو کہ آدم نیک اور بد کی 4جان میں هم میں سے ایک کی ماند هوگبا

اور اب ایسا مہو کہ اپنا ھانبہ بڑھاکے اور حیات کے درخت سے بھی کچھہ ایکے کہاوے اور همیشه حینا رهے اِس لبئے خدا ہے آسکو باغ عدن سے ماهر کردیا که زمدن کی حس میں سے وہ لیا گیا نہا کمدتی کرے جنانجہ آسیے آدم کو نکال دیا اور باغ عدن کی دورب طرف کرودیوں کو جمکتی اور کیومنی تلوار کے سابعہ مغرر کیا کہ درخت حداث کی راہ کی الکهابایی کرس ، اور سای کی ۱۱۱ فصل کی ۳۸ آیت سے ۳۹ تک صرفوم هی ک، یسوع کے ساکردوں نے اُس باس آکے کہا کھیت کے گزوے دانے کی تمثیل همیں سمیا اسنے أدبس جواب میں كہا كه اجهے ديم كا بوندوالا ابن آدم می کمیت دنبا هی اجهے سے اس بادشاهت کے آرکے هیں اور کروے دائے سرور کے مرود وہ دیشمل حسنے انہیں ہونا شیطان ھی کاتنے کا وفست اِس دنیا کا آخر اور کاتنے والے فرشتے هیں * اور روه بوں کے مکتوب کی ه فصل کی ۱۱ آیت میں لکھا ھی کہ * حس طرح ایک شخص کے وسالم کناتا اور گناہ کے سبب موت دربا میں آئی اُسی طرح موت سب میں بهیلی اِس لیئے که سب ہے گناہ کیا » اور بوحنا کی ۸ فصل کی ۱۳۳ آبت ه س م ذکور هی که ۱ تم اېنے باب شبطان سے هو اور چاهتے هو که اپنے بات کی خواهش کے موافق کرو وہ تو شروع سے فائل نھا اور سجائی بر ناست برها كدونكه أس مبن سجائي نهين حب ولا جهوتهه كهتا هي ذب الني هي سي كهتا هي كيونكه وه جيوتها هي اور جبوتهه كا بات هي * اور بهال بطرس کی ہ فصا ، کی ، آبت میں لکھا ھی کہ * ھوشیار اور جاگتے رھو كيومكد نمهارا محالف شبطان كرحنهواله ببركي مامند قدهونة هتا بمرتاهي كه کس کو بہار کھاوے ، * اور اگر کوئی کہتے کہ خدا نے بدی کو کیوں ظاہر هودے دما اور سیطان کو کیوں نه روکا که وه آدامی بر غالب آیا اور کبون ابنک خدا نے بدی اور شیطان کے غالب ھونے کو برداشت کیا سو اِس بات کا حوال در ال نه س هو سکنا لبکن کناب طریق الحیات میں جہاں نک بن بڑا ھی دیا گیا ھی اور اگرجہ آدمی ابنی عقل سے اِس مطلب

کے دریافت کرنے میں لاجار اور اِس سوال کے تھبک جواب دہنے ہیں عاجز ھی کیونکہ خدا نے ابنی مصلحت کے موافق آدمی سے اِس بھید کا بیان کرنا مذاسب نجانا تو بھی اہمان دار آدمی کے لیئے اِننا ھی جان لبنا کفاہت کرتا ھی کہ خدا حکیم ھی اور حکیم طلبی اپنے کاموں میں غلطی نہیں کرنا اور اگرچہ خدا مختار مطلق ھی لیکن بھر بھی خارجی فاعل کے فعل کو از روے حکمت و صلحت ھر وفت نہیں روکنا پر اِس حکمت کا جان لینا ایسان کی نافص عمل کے فاہو میں بہیں ھی *

اور اِن مطلبوں کی بابت اِس بات سے حنی تھوندھنبوالے کو دلجمعی بخوبی تمام حاصل هوتی هی که خدا کے کلام سے صاف معلوم هوبا هی که حدا کی خواہش بہہ نہیں کہ آدمی شیطان کے قبضے اور کُناہ وبدیحنی میں رھے بلکہ بہت خواهش هی که بھر گذاه سے آراد وباک هوکر باکبزگی مبل خدا کی مانند بن جاے اور همیشه کی نیکجفتی حاصل کرلے اور اُس صرند بر بلکہ اس سے بھی زبادہ رتبہ پر بہنے حاے جو آدم کو بہشت ہیں حاصل بھا جیسا کھ کئے مقدسہ کے اِن معاموں میں بعنی موسیل کی س کناب کی ۱۱ فصل کی ۱۴ آیت میں لکھا ھی که ، میں خداوند تمهارا خدا ھوں چاھیئے کہ تم اپنے نئیں مفدس کرو تاکہ نم مقدس ہوؤ اِس اینے کہ میں مدوس هوں * اور متی کی ٥ فصل کی ١٥٠ آیت میں لکھا هي که × کامل هور جیسا تمهارا باب حو آسمان پر هی کاءل هی * اور دوسرے ورنتیوں کی r فصل کی ۱۱ آبت میں لکھا ھی کھ · دم تو زندہ خدا کی ھیکل ھو جنا بحد خدا ہے کہا ھی کہ میں اُسیں رھوںگا اور اُسی جلوبکا اور سبس أنكا خدا هونكا اور وے معرے اوك هونگ * اور بہلے نظرس كى r معل کی ۱ آبت میں مدکور هی که د نم جنے هوئے خاندان بادشاهی كاهدون كى جماعت مغدس فوم اور خاص اوك هو تاكه تم أسكى خوديان بیان کرو جسنے نمہیں تاریکی سے انای عجبسے روشای میں بلایا × اور بہلے موخدا کی س فصل کی ۲ آیت میں لکھا ھی کہ * بیارو اب ھم حدا کے

فرزند همی اور به ه نو اسک ظاهر نهیں هونا که هم کیا کجه هورگے مر هم جانتے هيں كه حب ولا طاهر هوگا هم أسكي مانند هونگے كيونكه هم أسے حبسا وه هي وبسا دبكهينك × اِس حال مين انجيل اور راني عهد كي کتابیں خوب کیلا کہلی سمجھانی هیں که آدمی کی بیدابس کا مطالب م فدور بهر خدا کی ماللد پاک و کامل هونا هی * * بس اتحدل أن شرطون میں سے جانبی مم نے حقیقی الہام کی بہجاں کے لیئے دہباجہ میں ذکر کیا نیسری شرط کو نہایت کمال کے سانبہ بورا کرتی ھی بعنی اُس شرط کے موافق جاهیئے که حقیقی الهام خدا کو باک اور مغدس بیان کرکے آدمی کے واسطے بھی باک دای کا مرتبه بتاوے اور اِس شرط کے دورا ہونے سے انجمیل کا خدا کی طرف سے هونا دابت هونا هی اور سارے مذهبوں کی سب کتابوں سے بھی امتیاز ہاکر اُن سے برتر نھہرتی ھی کیونکھ وے نمام مذھب آدہی کی بیدایش کے اُس عمدہ مطلب سے کچھہ بھی خبر نہیں رکھنے ھیں اور آدمی کی باکیزگی کو ایک ظاهری فعل حانکر اُسکے دل کو باباکی میں چھوڑتے ھیں پر اِس طرح کی اکیرگی اگرچھ آدمی کی نظر میں باک معلوم هوتی هی مگره فدس اور کامل اور عالم خدا کے حضور کجھ جیر نه گىي حائيكى *

اور اِس ایئے کہ آدسی آئس عمدہ و عالی وطلب کو بہنچے خدا نے ابنے حکم اسے عنابت کیئے جیسا کہ موسل کی دوسری کتاب کی ۲۰ فصل کی دہلی سے ۱۷ آبت نک بیاں ھی کہ * خدا نے یے سب بانیں کہیں کہ خدارند نیرا خدا جو تحھے مصر سے اور خادسوں کے گھر سے مکال لابا میں ھوں میرے حضور نیرے لیئے دوسرے خدا نہوںگے اور ابنے لیئے تراش کے ورندں اور کسی چیز کی صورنیں جو آسمان کے اوپر با بانی میں نوبین کے نلے ھی مت منائبو نو آئکے آئے خم مت ھوجیو نه آئکی بندگی کبچیو اس لینے کہ میں خداوند نیرا خدا غیور ھوں کہ ابا کی بدکاریوں کی سرا آئکے لڑکوں کو جو میرا کینه رکھتے ھیں اُئکی تیسری اور چوتھی نسل شک

دیندوالا هوں اور آن میں سے هزاروں بر حو صحبے دوست رکیمے هیں اور میرے حکموں کو حفظ کرنے هیں رحم کرببوالا هوں نو خداوند ابنے خدا کا نام سیما مت لیمیر کیونکه خداوند آسے جو اُسکا نام سیما لینا هي دے سزا تحمور بگا روز سبت کو مفدس جان کے باد رکبدو نو حیا، دن نک محادث اور ابنے سب کام کجیو لیکن سانواں دن خدا ابنے خداوند کا هي أسمبن کوئی کچھ کام نکرے نہ تو اور نہ تیرا نباتا نہ نیری بیٹی نہ تیرا خدمت کربدهالا اور به نیری خدمت کرابوالی به نبری مواشی اور نه نبرا مسافر حو نیرے در وازہ کے اندر ھی اِس لینے کہ خداوند ہے جبہ دن میں آسمان زمیں دریا اور سب کچھ حو أن میں هي بنائے اور سانون دن آرام کيا اِس واسطے خداوند ہے دوم سبت کو مبارک کیا اور اُسے ، قدس تههرابا نو النے باب اور النی مال کو عرت دے ناکہ تیری عمر زمین بر حو خداوند تیرا خدا نجهم دبنا هی دراز هووے نو خون سب کر نو زنا ست کر تو جوری مت کر نو اپنے همسائے برجهوتهی گواهی مت دے نو ابنے همسائے کے گھر کا اللہ مت کر تو اپنے همسائے کی حورو اور اُسکے خدمت کرنبوالے اور اُسکی خدمت کربدوالی اور اُسکے میل اور اُسکے کدیئے اور کسی حیر کا جو نيرے همسائے كي هي اللم من كر ، مو متى كي انجيل ميں ه فصل كى 11 آیت سے 15 نک لکیا ھی کہ × نم س جکے ھو کہ اگلوں سے کہا گبا نو خون مست کر اور حو که خون کرے عدالت ، بی سزا کے لائق هوگا در ه ين مہیں کہما ھوں کہ حو کوئی اپنے بہائی پر سے سبب شصہ ھو عدالت میں سرا کے فابل ہوکا اور جو کوئی اپنے بھائی کو باولا کہے سیندرین میں سزا کے لائق ہوگا اور جو اُسکو کافر کہے حہدم کی آگ کا سزاوار ہوگا س اگر نو فربان گاہ میں اپنی بذر ابتجاوے اور وہاں تجھے باد آوے کہ نبرا بہائی تبجیسے کمچھ مخالفت رکھنا ھی نو وھاں ابنی مذر قربان کاہ کے ساہ پذیے جھوڑ کے جلا حا بہلے اپنے بہائی سے میل کر نب آکے ابنی بذر کذران حب سک کہ نو اپنے مدعی کے سانھہ راہ میں ھی جلد اُس سے مل جا بہو کہ

مدعی جہے فاضی کے حوالے کرے اور قاصی نجھے بدائے کے سبرن کرے اور تو فید میں برے میں تحصے سے کہنا میں کہ جب تک کوری کوری ادا مکرے نو وہاں سے کسی طرح نجبوتیکا نم سن جکے ہو کہ اگلوں سے کہا گبا نو زنا بکر بر میں نمییں کہنا ہوں کہ حوکوئی شہوت سے کسی عورت بر نداه کرے وہ اپنے دل میں اسکے سانھہ رہا کرجکا سو اگر نیری دھنی آبکھہ نبرے تبوکر کوانے کا باعث هو اسے مکال قال اور بھینک دے کیومکہ نبرے انکوں میں سے ایک کا برھنا نیرے لیٹے آس سے بہنر ھی که میرا سارا بدن حمام میں برے با اگر تیرا درمدا ہابت نبرے لیئے تبوکر کھانے کا باعث ھو اُسکو کات ڈال اور بہینک دے کیوںکہ نبرے انگوں مبں سے ابک کا برها نبرے ایائے آس سے بہتر هی که نیرا سارا بدن حہلم میں برے بہت بھی کہا گیاکہ جو کوئی اپنی جورو کو جھوڑ دے آسے طلان نامہ لکھہ دے ار میں ممیس کہنا هوں که حوکوئی اللی حورو کو زنا کے سواے کسی آور سبب سے جبور دبوے اُس سے رہا کروانا ھی اور حو کوئی اُس عورت سے جو جهوری کئی بیاه کرے زبا کرما هی بهر تم سی جکے هو که اگاوں سے کہا گیا که نو حبورتھی مسم نکھ بلکہ ابنی مسموں کو خداوں، کے لیٹے دورا کر بر میں نمهبی کهنا هوں هرگر قسم مکهانا مه تو آسمان کی کیومکه وه خدا کا نحت ھی نہ زو بین کی کیبودکہ وہ اُسکے پانوں کی جوکی ھی اور ند بروشالم کی کیونکد وہ برزگ بادشاہ کا شہر ھی اور بد اپنے سر کی قسم کھا کیونکہ نو ایک بال کو سعید با کالا بہبی کر سکنا ھی پر نمھاری گفنگو میں ھال کی ھاں اور نہبی کی مہمں ھو کبونکہ جو اِس سے زیادہ ھی سو گرائی سے ھونا ھی نم س جکے ھو کہ کہا گیا آمکیہ کے بدلے آنکھہ اور دانت کے بدلے داست مر مبن نمهبن کهتا هون که ظالم کا مغابله نکرنا بلکه حو تیرے دهنے کال بر طماحة مارے دوسرا بھی اسکی طرف بھیر دے اور اگر کوئی جاھے که عدالت میں جہہ بر بالش کرکے بیرا کرنالے مبا کو بھی آسے لینے دے اور حو کوئی تحهد ابک کوس بینار لیجارد اسک سانهد دو کوس جلا جا حو نجهه سه

کجھہ مالکے اُسے دے اور جو تجہہ سے فرض مانگے اُس سے ماہمہ نہ ہوڑ تم سن چکے هو که کہا گیا اپنے بروسی سے محبت رکھہ اور اپنے دشمن سے عداوت بر میں تمهیں کہتا هوں که اپنے دشمنوں کو پیار کرو اور جو نم پر لعنت کرس آنکے لیئے برکت جاهو حو نم سے کینه رکھبی ایکا بھلا کرو اور جو نمهیں دکھہ دروں اور ستاوی انکے لیئے دعا کرو ناکہ نم اپنے بات کے حو آسمان بر ھی فررند ھوؤ کیونکھ وہ اپنے سورے کو بدوں اور نبکوں ہر اُ کاما ھی اور راسنوں اور ماراستوں ہر صینہ، مرساما کیومکہ اگر تم اُمہیں کو بیار کرو جو تمهیں دیار کرنے هیں دو نمهارے لیئے کما بدلا هی کیا محصول لیندوالے بھی ابسا نہیں کرتے ھیں اور اگر تم فعط ابدے بھاٹیوں کو سلام کرو نو کیا زیادہ کیا کیا محصول لیذیوالے ابسا نہیں کرتے پس نم کامل ہوئو جیسا تمهارا باب جو آسمان بر هی کامل هی * اور بهر منی کی ۲ فصل کی بہلی آبت سے ۲۱ نک اور ۳۱ سے آخر مک اکہا ھی که × خبردار نم النے نیک کام لوگوں کے سامھنے دبکھانے کے لیئے نکرو نہیں تو مھارے باب سے حو آسمان بر هی احر مملیکا اِسلیکے حب نو حیرات کرے ابنے سامھنے نرھی نه بجا حبسا ه کار عبادت خاس اور رستوں ه بس کرنے هیں قاکھ **ا**وگ اُنکی بعردف کریں میں تم سے سے کہنا ہوں ک^ھ وے ابنا احر پاچکے ہر حسب او خیرات کرے نو جاهبئے که نیرا بایاں هانهد نجانے جو تيرا دهنا هانهة كربا هي ناكة تيري خبرات بوشيدة رهي اور نيرا باب حو بوسیده دادکینا هی وه خود طاهر میں تحهد بدلا دے اور حسب نو دعا مالکہ مکاروں کی مانند مت هو کیونکه وے عبالات خانوں میں اور رستوں کے ہ وز بر کھڑے ھوکیے دعا مانگنے کو دوست رکھنے ھیں تاکہ لوگ اُنھن دبکییں ه یں نمسے سے کہتا هوں که وے ابنا بدلا باجکے لیکن حما تو دعا مانکے ابنی کوتیری میں جا اور دروازہ بند کرکے اپنے باب سے جو پوشیدگی میں ھی دعا مانک اور تیرا باب حو بوشیدہ دباکھنا ھی طاھرہ بس حہے بدالا دراکا اور جب دعا مانگتے هو غبر قوموں کی مانند میفائدہ بک بک

دکرو کنونکه وے سمجھنے ہیں که بہت بکنے سے أیکی سنی جائیگی بس أنكى مانند نہو كيونكه نمهارا بات نمهارے مائكنا كے بہلے جانتا هي كه نمهبس کن کی حبزوں کی صرورت هی اِس واسطے تم اِس طرح دعا مانگو که ای همارے بات جو آسمان در هی نیرے نام کی نفدیس هو تیری بادشاهت آوے اور ذہری مرصی کے موافی حیسا آسمان بر ھی زوین بر بھی ہو همارے رور کی روتی آج همیں بحس اور حس طرب هم ابنے فرصداروں کو تخسے هیں تو ابنا فرض همکو بخش دے اور همیں آزمابش میں نه دال بلکه نرے سے بجا کیونکه دادشاهت اور فدرت اور حالل نبرا همبشة هي آمين اس ليئے كة اگر نم آده بوں كے فصور معاف كرو نو مهارا بات بھی حو آسمان مر ھی تمبارے مصور معاف کردگا مر اگر نم آدمین کے مصور نه معاف کرو نو نمهارا بات بهی نمهارے قصور نه معاف کریگا بهر حسب نم روزه رکیمو مکاروں کی ماند اننا جہرہ آداس نه بناتو کیونکه وے النا منهة بكاري هن كه لوك أنهس روزه دار حادبي مبي نم سے سر كهتا ھوں کہ وے اپنا بدلا پاچکے پر جب نو روزہ رکھے ابنا سر جکنا کر اور اپنا منهه دهو باكه نحهم روزم سے آدمی بهبی بلكه تبرا باك حو بوشيده هي حابے اور نیرا باب جو بوشیدگی میں داکھنا ھی ظاھر میں نجھے بدلا دے مال ارنبے واسطے زو بن پر حمع نکرو حہاں کیڑا اور مورحة خراب كرما هي اور حیاں حور سیندھد دیکے جورانے ھیں بلکہ مال اپنے لیئے آسمان پر جمع کرو حمال نه کنترا نه مورحه خراب کرنا اور نه جور سیندهه دیکے جورانا هي كدونكه حهان نمهارا خرانه هي وهبن تمهارا دل بهي لكا رهيكا اور فکر نہ کرو کہ هم کیا کھائینگے کیا بیٹبنگے اور کیا بہنینگے کیونکہ اِن سب حدروں کی نلاش غیر قوم کرنے هیں اور نمهارا بات حو آسمان در هی حالتا ھی کہ نم ان سب حیروں کے محملے ھو سرتم بہلے خدا کی بادشاهت اور اسکی راستاری قدورتھو دو اُنکے سوا سے سب جبریں بھی نمییں ملبنائی بس کل کی فکر نکرو کیونکه کل خود ابنی جیزوں کی آب سی

فکر کرلیگا آج کا دکھہ آج ھی کے ایٹے بس ھی * اور بھر روء یوں کی تمام ۱۲ فصل میں مرقوم هی که ۱ ای بهائیو میں خدا کی رحمتوں کا واسطة دیکے تم سے التماس کرنا هوں که نم اپنے بدن خدا کی بذر کرو ناکه رندہ فربایی اور مغدس و بسندیده هو که بهه تمهاری عبادت کے موافق هی اور اِس حہاں کے هم شکل مت هو بلکه ابنے دل کے بئے هونے سے ابنی شکل مدل قالو ماکہ دم خدا کے اُس ارادے کو حو مہتر اور بسندبدہ اور کامل می بخوبی حادو میں اُس نعمت سے حو صحیے عنابت هوئی هی تم مدب سے هرایک کو کہتا هوں که ابنے مرذہے سے زیادہ عالی مراہم نا، بنو بلکه درسنی سے ابسا مزاج رکبو حیسا خدانے هر ابک سیص کو اندازے سے ایمان دبا کبوںکہ جیسا همارے ایک بدن میں بہت سے انگ هیں اور هر انک کا ایک هی کام نہیں ایسے هی هم حو بہت سے هیں ملکے مسم کا ایک بان ھوٹے اور آپس مبں ایک دوسرے کے انگ بس ھمنے اُس نعمت کے موافق حو همیں عنایت هوئی جدا جدا انعام بایا سو اگر وہ نبوت هی نو هم ابمان کے اندازے کے موافق نبوت کریں اور اگر خدمت ھی نو خدمت میں رهیں اگر کوئی استاد هووے نو نعلبم بر اور نصبحت کربدوالا تصیحت میں مشغول رہے اور حو خیرات باللہ والا هی صاف دای سے بائیے اور سردار کوشش سے سرداری کرے اور رحم کرنبوالا خوشی سے رحم کرے محبت ہے رہا ھووے مدی سے نفرت کرو میکی سے ملے رهو برادرانه معست سے ایک دوسرے کو بیار کرو عرب کی راہ سے ایک دوسرے کو بہدر سمجھو کوشس میں سسنی ںہ کرو روہے سے سرگرم ہرؤ خداوند کی بندگی میں رہو اُمید میں خوش دكا ف مين برداشت كرنبوال دعا مانكنے ير مستحد رهو معدسوں كى احذیاجے ملس شریک ہوؤ مسافر دروری میں مشغول رهو آنکے لیائے حو نمهیں سالیے هیں درکت جاهو خیر مداو لعنت نکرو خوش وفدوں کے سانهد خوش رہو اور رونبوالوں کے سانبھ روؤ آس میں ایک سا مراہ رکبو ترے ترے حیال سن داندهو بلکا غریبوں کے ساتھ غریبی کرو انفی دانست میں عظمند

نہ بنو ندی کے عوض میں کسی سے بدی نکرو اُن کاموں ہر جو سب لوگوں کے نردیک بھلے ھیں دوراںدبش رھو اگر ھوسکے نو معدور بھر ھر انسان کے سابهة ملے رهو عزیزو ایما بدلا ست أو بلكه غصے كى راه جهوز دو كبونكه بهة لکھا ھی که خداوند کہنا ھی که بدلا لبنا مبرا کام ھی میں ھی ندلا لونگا پس اگر نبرا دسمن بهوکها هو آسکو کهلا اگر ساسا هو أسے بابی دے کیونکه نو یہہ کرکے اسکے سر برآگ کے انکاروں کا ڈھیر لکا دیگا بدی کا مغلوب نہو بلکہ بدی بر دیکی سے عالب ہو × بھر اِسی مکتوب کی ۱۳ فصل کی۔ ا و م و ه آیتوں سے ۹ نک لکھا هی که ۷ هرابک شخص حاکموں کے تابع رهے کبونکہ ایسی کوئی حکومت بہیں جو خدا کی طرف سے نہو اور حدثی حکومندں ھیں سو خدا کی طرف سے مقرر ھیں بس حوکوئی حکومت کا سامهذا کرنا هی سو خدا کی مغرری بات کا محالف هی اور وے جو ہخالف ہبی سوآب ہی سزا پارنئکے سی نائح رہنا نہ صرف غصب کے سبب ملکہ ببک نبدی کے واسطے سی ضرور ھی اِس لیٹے تم خراج بھی دو کہ وے خدا کے حادم ھیں ناکہ اُس کام میں مشعول رھیں بس سب كاحتى ادا كرو حسكو خراج چاهبئے خراج اور حستمو محصول چاهيئے محصول دو اور جس سے قرا جاهیئے قرو اور حس کی عزت کیا جاهیئے عرت کر ، سوا آبس کی محبت کے کسی کے فرضدار نرھو کیونکه حو آوروں سے محبت رکھتا ھی اُس بے شریعت کو بورا کیا ھی * بھر بہلے فرینبوں کی ۱۳ فصل کی بہلی آبت سے ۱۰ نک لکھا ھی کٹ * اگر میں آدمی با فرستوں کی زمانبس بولوں اور صحبت نه رکھوں نو مبی تهنتهداما يبدل يا جهنحهذانا جهانجهم هوں اور اگر میں معوت کروں اور اگر میں غیب کی سب بادیں اور سارے علم جانوں اور میرا المان دورا هو بہاں تک که بہاروں کو حلاوں بر محمدت نه رکھوں تو میں کجھ نہیں هوں اور اگر میں اسا سارا مال خيرات ميں دىدالوں ما اگر ميں ابنا بدن دوں كه جلاہا حاء بر محدت نه رکبوں تو مجھے کجھہ فائدہ نہیں محبت صبر اور مہر بخشتی

ھی محست ڈاہ نہیں کرتی محبت شیخی نہیں کرتی پھولٹی نہیں ہے موقع مہبی کرتے خود غرض نہیں تند مزاہم نہیں بدگمان نہیں داراستی سے خوش نہیں بلکہ راستی سے خوش ھی سب بانوں کو بی جانی ھی سب کیچه باور کرتی هی سب چیز کی آمید رکهنی هی سب کی برداشت کرنی هی صحبت کبهی حاتی نهیں رهتی اگر نبوتیں هیں نو موفوف هونکی اگر زمانين هين تو بند هو جائينگي اگر علم هي تو لا حاصل هو جائيگا كيونكه همارا علم بافص هي اور هماري نبوت بانمام بر جب كمال حاصل هوگا نو نافص نیست هو جائیگا × اور بهر افسیوں کی ٥ فصل کی بہلی آبت سے ۲۱ نک لکھا ھی کہ * نم عزیز فرزندوں کی طرح خدا کے بیرو ھو اور محبت کے طور در چلو جیسے مسیم نے بھی هم سے محبت کی خوشبو کے ایئے هماری عوض میں اپنے نئیں خدا کے آگے نذر اور قربان کیا اور حرامکاری اور هر طرح کی ناپاکی اور لالے کا نم میں فاکر نک نہو جیسا معدس اوگوں کو مناسب ھی اور ہے شرمی اور بیہودہ بات یا تھتھے باری جو نا مناسب ھی نہووے بلکہ بیشتر شکر گذاری کیونکہ تم اُس سے واقف ھو کہ کوئی حرامكار با ناماك اور الليمي حو مت پرست هي ه سيم اور خدا كي مادشاهت کا وارث نہیں ھی کوئی نمکو بیہوںہ بانوں سے بھلوا ندے کیونکہ ایسی بانوں کے سبب خدا کا غضب نافرصان برداروں پر پڑتا ھی پس نم ایکے شریک بہو کیونکہ تم آگے تاریکی تھے بر اب خدا میں ہوکے بور ہو نم نور کے فرزندوں کی طرح جلو اِس لیٹے کہ دور کا بھل کمال خوبی اور راسدبازی اورسیجائی هی اور دریافت کرو که خداوید کو کیا خوش آیا هی اور تاریکی کے لا حاصل کاموں میں شربک مت ہو بلکہ بیشتر آنکو ملامت کرو کیوبکہ آلکے پوشیدہ کاموں کا ذکر بھی کرنا شرم ھی اور سار*ی* چیریں جو ملامت کے لایق ہیں روشنی سے طاہر ہوتی ہبس کیونکہ ہر ایک جیز جو روشن کرنبی روشنبی هی اس لیلیے وہ کہتا هی ارے او نو جو سویا هی حائب اور مردوں میں سے آنهه که مسم جمهے روش کرنگا بس خبردار نم دبکهه بهال

کے جلو بادانوں کی طرح نہیں بلکه داناؤں کی مانند وقت کو غنیمت جانو کیونکه دن نُرے هیں اِس واسطے تم بے تمیر نه رهو بلکه سمجھو که خداوند کی مرضی کیا هی اور شراب ببکے متوالے نہو کہ آس میں خرابی ھی بلکہ روے سے بھر حاؤ اور آس میں زبور اور گیت اور روحانی غزلس گایا کرو اور ابنے دل مبی خداوں کے لیئے گانے بجاتے رہو اور سب بانوں میں همارے خداوند بسوع مسم کے نام سے خدا باب کے همیشة شکرگذار رہو اور خدا کے خوف سے ابک دوسرے کی فرمان برداری کرو * اور بھر كلسدون كى نمام ٣ فصل من اور ١٠ فصل كى پهلى آيت مين لكها هي كه x اگر نم مسبع کے سانھ می اُتھے ہو تو آسمایی حیزوں کی تلاس مبی رهو حہاں مسم خدا کے داهنے ستها هی آسمانی جیزوں سے دل لگاؤ نه أن چیزوں سے حو زمین بر هبی کیونکه تم سر گئے هو اور تمهاری زندگی مسم کے سابھہ خدا میں بوشیدہ ھی جب مسم جو هماری زندگی ھی ظاهر هوگا أسك سانهة مم بهي حلال سے ظاهر هو حاؤگے اِس واسط تم الله الكوں کو حو زمین بر هبی بعنی حرامکاری اور نایاکی اور شهوت اور بری خواهش اور لالے کو حو بت برسنی هی مار تالو اِنهبی کے سبب سے خدا کا غضب نافرمان مردار فررددوں بر مزنا هي اور آگے جب تم اُن کے بیم جیتے تھے تم بھی اُدکی رالا مر جلے نہے براب نم اِن سب کو بھی بعنی غصے اور غضب اور بدی اور بدگوئی اور بد زبانی کو اللے منہ سے بکال بھینکو ابک دوسرے سے حبوته معولو کیونکه نم نے برانی انسانیت کو اُسکے فعلوں سمیت اُنار بهینکا اور نئی انسانیت کو حو معرفت میں اپنے پیدا کربیوالے کی صورت کے موافق نئی بن رہی ہی بہنا ہی وہاں نه بوبابی هی نه بہودي نه ختنه نه ناه خنوبی مه برمری نه اسفوطی مه غلام نه آزاده مر مسیم سب کجهه اور سب مبن ھی بس خدا کے چنے ھرؤں کی مانند جو پاک اور بیارے ھیں دردهندی اور مهرمایی اور فروننی و خاکساری اور دردانست کا کباس بهنو اور اگر کوئی کسی در دعویل رکھتا ہو تو ابک دوسرے کی درداشت کرے اور

ایک دوسرے کو بخشے جیسا مسمے نے تمہبر بخشا ویسا ھی نم بھی کرو اور ان سب کے اوبر سحبت کو مین لو کہ وہ کمال کا کمرند ھی اور خدا کی سلاءتی جسکی طرف تم ایک تن هوکر بلاے گئے تمہارے داوں پر حکومت کرے اور تم شکرگذار رہو مسم کا کلام نم میں بہنابت سے رہے اور تم ابک درسرے کو کمال دادائی سے تعلیم اور نصیحت کرو اور زبور اور گیت اور روحانی غزلبی شکرگذاری کے سانھہ خداوند کے لبئے داوں سے گاؤ اور حو کجھہ کرنے ہو کلام اور کام سب کجھہ خداوند بسوع کے نام سے کرو اور اُسکے وسیلے سے خدا باب کا شکر بحالائو ای عورتو حیسا خداوید میں مناسب ھی ابنے اپنے خصم کی فرمان برداری کرو ای مردو ابنی جوروؤں کو بیار کرو اور اُن سے کروے نہو ای لرکو تم اپنے ما باب کے ہر ایک بات میں فرمان بردار رهو که خداوند کو نهی نسند هی ای لرکے بالے والو اننے لرکوں کو دین ست کرو نہووے که وے آزرده هو جاوس ای دوکرو نم أنکے حو دییا میں تمهارے خاوند هیں سب باتوں سیں فرمان بردار رهو در خوشامدی لوگوں کی مانند دیکھانے کو نہیں بلکہ صاف دل سے خدا ترسوں کی طرح اور جو کجهه کرو سو تحی سے ایسا کرو حیسا خداوند کے لیئے کرنے مدل نه کہ آدسیوں کے لیئے که نم جانبے هو که نم خداوند سے بدلے میں میرات یاو کے کیونکہ تم خداوند مسبم کی نوکری بجا لاتے ہو بر وہ جو بُرا کرنا ہی ولا ابنے کیئے کے موافق بُرائی کماونگا اور طرفداری نہیں ھی ای خاوندو فوکروں کے سانھد عدل اور انصاف کرو بہت جانکر کہ نمھارا بھی ابک خاوند آسمان بر هی * * بعضے مسلمان گمان کرتے هیں که گوبا انجیل میں کچهم امر و نہی نہیں هی اِس لیئے هم نے بی آیتیں نفصیلوار بیان کردبی اِدی مضامین سے صاف ظاہر ہی کہ بے احکام صرف روحانی اور باطنی مطالب کو حو بالکلیة خداے مفدس کے لائن هیں ببان کرنے چنانچہ وے سب حکم آدمی کے دل اور جال جلن کے دیک اور باک ہونے سے علاقة رکہتے دیں بوشد، نرھے کہ آور مذھبوں کے اکثر احکام صرف طاهری آداب

سے منسوب ھیں اور اِسی واسطے خدا کے نردیک نایسند اور آدمی کے لیئے بیفائدہ هیں اور انجیل کے احکام اِس جہت سے کہ صرف باطنی اور آدمی کے دل اور جال حلن نیک ھرنے کے لیئے محصوص ھیں نو سارے مذهبوں در فضیلت و برنری رکھتے هیں اور اِس سے بھی ثابت هونا هی کہ نے حکم آدمی کے حکم نہیں بلکہ خدا کے حکم ہیں × اور بے سب حکم اِس ابک حکم میں جمع هیں جو متی کی ۲۲ فصل کی ۳۷ اور ۳۹ آبنوں میں لکھا ھی کہ * خداوند کو حو تیرا خدا ھی ابنے سارے دل اور ابنی ساری حان اور اپنی ساری سمجهه سے بدار کر اور ابنے دروسی کو ایسا مبار كر حيسا آب كو * يعني چاهيئے كه تبرا مطلب اور مفصد و خواهش همبشة خدا هو اور أسى مبر حمع هوكه أس سه ملا رهم إس طرم بركة نیری عفل اور روی و بدن کی ساری فونبی عمر بهر هر روز و هر دم اور هر لحطة حدا كے ارادے كے موافق مصروف و منحرك رهيں اور بهر بهه كه حس طرح اللي بهالئي اور خير و خوشوفتي جاهيے هو ايسے هي اللے مقدور بهر اپنے همسائے کي بهي ديکي اور خوشوقتي جاهو خواة وة دوست هو خواة دشمن ناکه نم مسیم کے اُس کلام کو بورا کرو جو متی کی * فصل کی ۱۲ آبت مىي لكها هى كة « حوكجهة تم جاهنے هوكة لوك تمهارے ساتهة كريں وبساهي تم بھی اُن سے کرو * اور نے احکام آدمی کو خدا سے ملاکر اور یزوسی کا بھی دوست مناکر اُسے حقیقی پاکیرگی اور همیشة کی خوشحالی کو بهنجانے ھیں اور خدا اور بڑوسی کو بیار کرنے کا حکم جو خدا نے اپنے کلام میں بیان کیا ہی وہی شربعت وحکم ہی جسے خدا نے ہر ابک آدمی کے دل اور انصاف میں بھی مفرر کر دیا ھی صرف اِتنا تفاوت ھی کہ آدمی کے دل میں وبسا ظاهر نہیں جیسا که انجیل میں هی اِس صورت میں هر جند آدہی کتب مقدسہ کی شریعت سے خبردار نہو پھر بھی ہے شرع زہیں ہی کیونکہ خدا اور ہمسائے کے بیار کرنے کا حکم و شربعت خدا کی طرف سے هر ایک آدمی کے دل میں ایسی نفش هی که هرگر متنی نہیں

1

جنائجہ وہ بھی اگر اپنی آس شریعت دلی پر متوحہ ہو تو حکم مذکور سے تھوڑا بہت خبردار ہو سکتا ہی اِس حال میں بت رستوں کے دل میں به باوجود دکہ اُلکی دبنی کنادیں جھوٹھی ہیں تو بھی خدا کی طرف سے ایک شریعت ہی کہ خدا اُسر عمل کرنے اور نہ کرنے کے واسطے اُن سے حساب لیگا اور جب وے بھی اپنی دلی شریعت کو پورا نہیں کرنے نو اِس سبب سے خدا کے حضور اپنے نئیں ناکارہ اور تفصیروار اور گنہکار اور نجات دبنیوالے کا صحتاہے معلوم کرسکتے ہیں ہ

لیکن نا آق می آس پاکی اور اُس عالی مرنبه کو حاصل کرے حو خدا کے طرف سے اسکے لیئے مغرر ہوا ضرور ھی که کسی حکم میں فصور نکرے کیونکٹ یعفوب کے مکتوب کی ۲ فصل کی ۱۰ آیت مبل لکھا ھی کھ * حو ساري شریعت کو مایتا اور ایک بات کو قالها هي نو وه ساري باتون کا گنهگار هوا * بهر گلتیوں کی ۳ فصل کی ۱۰ آیت میں مذکور هی که * حو کوئی اِس سب باتوں کے کرنے بر کہ شریعت کی کتاب میں لکھی ھبی مائم نہیں رهنا لعنتی هی * پس خداوند معدس کے حضور بہد مغدول بہوگا که آدمی صرف أسك معض حكموں كو مانے بلكه صرور هي كه جو شيص خدا كي رصامندی حاصل کرنے کی فکر میں ھی اُسکے احکام کو ایسا ہورا کرے که أنميں سے كسى بات ميں كھھ فصور نہو نہيں نو حوشحص كة فصور كرما ھی اگرچہ اُسمیں سے صرف ایک ھی بات میں فصور کیا ھو تو بھی ملعوں ھی تعنی خدا کے غضب میں گرفعار ھوگا لیکن درحالیکہ خدا کے کلام کے موافق اور انصاف کی گواهی کے بلحاط سب آدمی گنهکار هیں س ایسا شحص کہاں یاٹیے جسنے خداوند کے حکموں کو ایسا دورا کیا ہو کہ کبھی أنميں ابک بات کی بھی کوناھی نہوئی ھو اور انسا شھص کہاں ھی جو همیشه اپنے سارے دل اور ابنی ساری قدرت اور النے سارے خیال سے حدا کو اور ابنے بڑوسی کو ابنی مانند دبار کرکے اُسکے سانھہ ابسا چال جلن رکھے۔ جو اپنیے حق میں آسنا سے امید رکھنا ھی اور ایسا شحص کہاں ھی جسنے

کبھی کوئی برا کام نکیا ہو یا ایک ایسی بات حو مقدس خدا کے نردبک فری ھی به کہی ہو اور ایسا شخص کہاں ھی حسکے ھل میں کبھی کوئی بُری اور ناباک خواھش اور ببحا حرکت نه سمائی ہو بس اِس حال میں مجھے اور تجھے بلکه سب لوگوں کو لازم ھی که حداوید کے سامھنے افرار کریں که ھم سب قصوروار اور گنہگار ھبی اور وہ نیکی و پاکی کی حالت جو تورے سامھنے ھمیں جاھیئے ہم مبی نہیں ھی اِس لیئے وے سائیں حو حدا نے اینے حکموں کے نماینے والوں کے لیئے مغرر کی ھیں سب لوگوں ہر بلکه صیرے اور نیرے واسطے بھی ھودگی کیونکه بہت بہیں ھو سکنا که خداے عادل و صادف اپنے کلام کے برخلاف کرے اور ابنا وعدہ و

اور وہ سزا جسکا خدا ہے گنہگاروں کے لیئے وعدہ کیا ھی خدا کے کلام میں آسکا اِس طرح ہر ذکر ھی حیسا کہ مسمے ہے متی کی ۱۲ فصل کی ۲۳ آیت میں کہا ھی کہ * مس نم سے کہنا ھوں کہ لوگ ھر ایک بیہوں ہ بات جو کہتے ھیں عدالت کے دن اسکا حساب دبنگے * بھر کلسیوں کی سے فصل کی ۲۰ آیت میں لکھا ھی کہ * وہ جو بُرا کرہ ھی وہ اپنے کیئے کے موافق نُرائی کماونگا اور طرفداری نہیں ھی * بھر رومیوں کی بہلی فصل کی ۱۸ آیت میں لکھا ھی که ۱ آدمی کی تمام ہے دبنی اور باراستی پر خدا کا غضب آسمان سے ظاھر ھی * اور اِسی مکنوب کی ۲ فصل کی ۱۸ آیت میں مرفوم ھی که * اُن پر حو فسادی اور سجائی سے مخالف اور و آبتوں میں مرفوم ھی که * اُن پر حو فسادی اور سجائی سے مخالف اور برائی کرنا ھی مصیبت اور عذاب میں پربگی بہلے بہودی بھر بونایی بارائتی کرنا ھی مصیبت اور عذاب میں پربگی بہلے بہودی بھر بونایی کی * بھر دوسرے نسلونیقیوں کی پہلی فصل کی ۲ آیت میں لکھا ھی کہ * وے (بعنی وے لوگ جو خدا کو بہیں پہچانتے اور انجیل کو بہیں کہ * وے (بعنی وے لوگ جو خدا کو بہیں پہچانتے اور انجیل کو بہیں ماننے) خداوں کے حبرہ سے اور اسکی عدرت کے جلال سے ایدی ھلاکت کی سزا پاورنگے * اور فیامت کے دن مسبع کے فول کے موافق جو متی کی

٢٥ فصل كي ١٦ آبت ميں لكها هي بدكاروں سے كہا جائيكا كه * اي ملعونو میرے سامھنے سے اُس ھمیشہ کی آگ میں جاؤ حو شیطان اور اُسکے لشکر کے لیئے نیار کی گئی هی * بس به ولاحصة هی جو خدا سے برکنار هونے اور اُسکے حکموں کے ممانئے سے تونے اور میں بے اور سب آدمیوں نے اہنے واسطے حاصل کیا اور هم اُسکے لائق هوئے هیں کیونکه هم گنهکاروں اور باباکوں سے کس طربے هو سکتا هي که پاک اور مقدس خدا سے نزدبکي دهوندهبي اور کبونکر ممکن هی که باپاک و گنهکار آدمی عادل و معدس خدا کو پسند آوے اور اُسکے حکموں کا نماننا اُسے اجها معلوم هو اگرجه به بات ظاهرهی کہ خدا کی صحبت ہے حد و سے شمار اور اسکی رحمت کا دربا ہے كنار هي ليكن اِسي طرح أسكى عدالت اور باكيرگي بهي بيحد هي اور اُسکے فہر وغضب کا بھی شمار نہبں اِس حال میں محال ھی کہ بدی وبدكاري خدا كو بسند آوے بلكه لازم هي كه ماك اور مقدس خدا گماه كي ضد ھو اور اینی عدالت کے معوجب گنہگاروں کو سزا دیوے اور گناہ سے اپنی ناخوشی و نفرت ظاهر کرے س عجب جهوتها خدال هی اگر کوئی ابسا سوجے اور آف کو اِس دھوکھا دبنیوالی اُمید بر نسلی دے کہ خدا اینی رحمت بر نظر کرکے ہے سرا دیئے اور بغیر بدلا لیئے همارے گناه چخنن دیکا ای اللے دل کے مریب دینیوالے خدا ایسا کام هرگر لکریگا کس طرچ هو سکتا هی که عادل و حکیم خدا النی پاکیرگی اور عدالت کے مرخلاف کام کرے اور درحالبکہ خدا ابنی شربعت سے عدول کردبوالے کی سرا نم كرنا تو البتم ابنے عهد كا توزيے والا اور اللي عدالت كا سحالف هوتا * * اور خدا کی مہرباتی کے نقاضا سے بھی بہی لازم آتا ھی کہ خداے تعالیٰ ا گنہگاروں کو بے سزا دبئے نجھوڑے اِس سبب سے کہ آدمی جس وفت حایے کہ خدا نافرمان برداروں کو سزا بدیکا نو بھر اُں حکموں کو حو خدا نے صرف اپنی مہریانی سے آدمی کی سکیختی کے ابئے عناست کبنے هیں مگاہ نرکھیگا بلکہ رور بروز آگے سے اور زبادہ گناہ کے دریا میں دوی کر دم بدم بدحال و بدبخت هوتا جائیگا اور دبکهو اگر شربعت سے عدول کرنیوالے کے لیئے کچھہ سرا نہوتی تو وہ شربعت کس مصرف کی هوتی اور اگر گنهگار دبنداروں کی مابند خدا کی درگاہ میں مقبول هوتا تو نیک و بد میں کیا فرن رهتا بس اِن دلیلوں سے صاف ظاهر هی اور خدا کے کلام سے بھی بخوبی معلوم هونا هی جیسا که بیان هوا که خداے تعالی گنهگاروں کو سزا دبکا اِس حالت میں با تو ضرور بترا که هم اپنے گناهوں کی سزا پاکر همیشه هلاکت میں رهیں با کوئی ایسی راه همیں صلے جس سے منزل خصات کو بہنجبی *

اس حال میں بہت سوال لازم آنا هی که کیا آدمی آب اپنے تئیں گناهوں کی سزا سے تحالت دے سکتا ہی اور ایک ایسی تدہیر و کفارہ پیدا کر سکتا ھی جو مقدس و عادل خدا کے سامھنے مقبول اور گناھوں کی معافی کا سبب هو اور خدا کی رضامندی اپنے شامل حال کرے بوشیدہ نرھے که آدمی کو محال هی که ابسا کوئی کام با کوئی ثواب حاصل کرے جو گناهوں کا بدلا اور کفارہ هو کیونکه "ممکن نہیں هی که آدمی خدا کے حکموں کو جس طرح که مقدس کتابوں میں بیان هوئے هیں باتک بورا کرے اور یہ بھی نہیں ھو سکتا کہ اپنے گناھوں سے توبہ کرکے بھر کسی طرح گناہ میں نبرے کیونکہ خدا کے کالم بموجب صرف بُرے کام هی گناہ نہیں هیں بلکه نالائق بات بُری فکر بد خواهش بھی گناہ ھیں اور ایسا کون ھی جس کے دل میں نالائن فکر اور تری خواهش کبھی نہو بس درحالیکه آدسی واجبات کو بورا نہیں کرسکتا بھر آس سے کیونکر ھو سکتا ھی کہ واجبات سے زبادہ کام کرکے ایسا ثواب حاصل کرے که اُسکے گناہ کا بدلا اور کفارہ ہو اور اگر فرض کریں کہ کسی آدسی نے اپنی تمام عمر کبھی خدا کے حکموں سے تحاور نکیا هو تو یهی أس سے زیادہ جو أسبر واجب هي نهیں كیا اِس صورت میں خدا کے حضور سے کجھہ ثواب کا مستحق مہوگا بلکہ مسم کے قول کے موافق جو لوفا کی ۱۷ فصل کی ۱۰ آبت میں لکھا ھی حاھیئے

کہ اقرار کرے کہ هم بالائق بندے هیں کیونکہ جو همیر کرنا واجب تھا وهی کیا الحاصل واجبات سے زبادہ آدمی سے هونا ممکن نہیں کیونکہ خدا کے كلام بموجب أسهر واحب هي كه ابني عمر بهر تمام روحايي اور بدئي فوتون سے خدا کی مندگی اور فرمالبرداری هی میں رہے بس اِس صورت میں آدمی کو نه کچه فرصت و فدرت باقی رهتی هی اور به کوئی وست ملتا ھی کہ واجبات سے زیادہ عمل میں لاوے اور اینے لیٹے کیجھہ ثواب حاصل کرے حو اسکے گناہ کا بدلا اور کفارہ ہو اور اکر کوٹی شخص غرور کی راہ سے ابسے جھوتھے خیال میں پڑے کہ گونا اُس سے زیادہ جو خدا ہے مجھ سر واجب کیا تها عمل میں لایا هوں تو بهلا ایسا آدمی کبونکر جانیکا که میرا عمل خداوند کے سامھنے میرے گناھوں کے کفاری کو کافی اور قبول ھوگا دا نهیں بہر صورت اس بات مبی ایسا آدمی همیشه شک اور تردد میں رهیگا سس حو طریق که آدمی نے خود رائی سے اپنے گناهوں کی سزا سے نجات بانے کو بسند و اختیار کیا ھی وہ ھرگر آسے نجات کی منرل بر ند پہنجائیگا اور اگر کوئی ابسا خبال کرے کہ تونہ گفاہ کا کفارہ ہوگا تو بہلے أسكو بهم جابنا چُاهيئے كه توبه بهى واحبات كى قسم سے هى اور اِس باعث سے توبہ بھی ثواب ما کفارہ نہیں هوسکتی دوسرے بہم بھی جان لے کہ انحیل میں صاف صاف دیاں ہوا ھی کہ خدا فقط توبہ کے وسیلہ سے گناہ کی سزا معاف نہیں کرنا الحاصل اِن دلیلوں کے مموجب هرگر امید نہیں ھی کہ انسان اننے گناھوں کی سزا سے اپنے نئیں جھوڑا سکے بس اگر کوئی ایسا نجات دمنیوالا نملے حو آدمی کو گناہ کی سزا سے نجات بخشے اور آدمی کے واسطے گذاہ کا کفارہ حاصل کرے نو خدا کا عضب همیشه آدمی بر رهیگا ادر وا همیشه خدا سے جدا رهکر ابدی هلاکت میں بزیگا * * لیکن ایسا نجات دینیوالا جو گنهگاروں کے لیئے ایک ابسا کفارہ و مدینه عمل میں لاوے که عادل و مغدس خدا کا مقبول اور سب کی خلاصي اور نجات كا باعث هو چاهيئے كه إس طرح كا تجات دينيوالا آدمراد کی فسم سے نہو کیونکہ آدمی سب کے سب گنہکار ھیں سو گنہگار کو کس طرح سے نجات دے سکیگا اور ۱۹ زور کی ۷ و ۸ آیت میں بھی صاف بیان ھوا ھی کہ * کسی کی صحال نہیں کہ اپنے بھائی کا فدیہ یا آسکا کفارہ خدا کو دبوے کہ اُن جانوں کا فدیہ بھری ھی بہہ ابد تک ادا نہوگا* بس لازم آیا کہ وہ نجات دینیوالا ہے گناہ و باک اور کامل و معدس ھو بہاں نک کہ آدمی سے برنر و اعلیٰ ھو اور ایسا نجات دبنیوالا جو ایسے مرببہ اور صفنوں میں ھو کہ گناہ کا کفارہ اور نجات حاصل کرنا آسے ممکن ھی انجیل میں بیان ھوا اور بتانا گیا اور وہ یسوع مسیح ھی اور انجیل میں صاف کہا ھی کہ یسوع مسیح نے ابنی دیکی اور کمال و ثواب اور صوت کے سبب عادل و مقدس خدا کے سامھنے ایسا کفارہ اور فرنانی گذرانی ھی کہ خدا آسکے سبب بندوں کے تمام گناھوں سے در گذرنا اور اپنی رضامندی آسکے شامل حال کرتا ھی * ابدی اور مغدس و رھیم خدا کا ھمیشہ شکر ھو جسنے ابنی بیصد صحبت کے سبب ایسی خلاصی و نجات یسوع مسیح کے واسطہ سے گنہگاروں کے لیئے مغرر کی ھی *

تيسري فصل

اس نجات کے بیان میں جو مسیم کے وسیله سے عمل میں آئی

أس نجات كو انحيل كى آيتوں سے جس طرح بركة أن ميں بيان هوئي هى ودسے هى هم مرقوم كرىنگ ليكن اى اِس رسالة كے بترهنيوالے اگر خدا كا يهة عمده كام حو أسكي حكمت و صحبت اور مهرىاتي و عدالت كو مفدور بهربيان اور ظاهر كرنا هى تيرى انساني عفل ميں نه سماوے اور درك و

دربافت میں نه آسکے تو نعجب من کر کیونکه خدا اپنے سب امور اور النی ذات باک میں بھی آدمیوں کے واسطے ایک بوشیدہ خدا ھی اور انسان أسكى ذات باك اور أسك امرسے صرف أننا هي جانتا اورسمجهتا ھی جننا خدا ہے ظاہر کریا فاندہ مند جانا اور جس طرح کہ خدا آدمیوں سے برنر اور اُسکی معرفت و حکمت انسان کی معرفت اور حکمت سے بلندتر ھی اسی طرم اسکے کام بھی میری اور تیری بلکہ سب کی فکر سے برنر اور عميق هيں يس اگر خدا كى الهامي كنادوں مبن ايسے مطلب بائے جاویں جنکے دریافت کرنے میں آدمی عاجز هو نوکجه نعجب بہیں اور یہہ بات الہامی کتابوں کے نقصان کا سبب نہبی بلکہ ایک نشان کی لایدرک خدا کے عمل هونی کا * * اور وہ نجات جسے خدا ہے اپنی نہایت حکمت اور محبت سے گنہگاروں کے واسطے بسوع مسبع کی معرفت موجود کیا ھی سو مقدس کنابوں میں یوں بیان هوئی جیسا که انجیل میں بوحنا کی ٣ فصل كى ١٦ آيت ميں لكها هي كة * خدا نے جہاں كو ايسا بيار كيا كة أسنے اینا اِکلوتا بیتا بخشا تاکہ جو کوئی اُسپر ایمان لاوے ہلاک نہو بلکہ همیشه کی ربدگی فوے * اور بہلے بوحنا کی ع فصل کی ؟ آیت میں بھی لکھا ھی که × خدا کی صحبت حو هم سے ھی اِس سے طاهر هوئی که خدا نے اپنے اِکلوتے بیٹے کو دبیا میں بھیجا ناکہ هم اُسکے سبب سے زندگی باوس × اور بهر لوفا کی ۱۹ فصل کی ۱۰ آیت میں لکھا هی که × آدمی کا بیتنا آیا هی که کهوئے هوئے کو قرهوندهے اور بحاوے × اور بهر بہلے بیمونیوس کی بہلی فصل کی ۱۰ آبت میں لکھا ھی کہ * یہہ دبادت کی بات اور بالکل پسند کے لائن هی که مسیح یسوع گنهگاروں کے بچا ہے کو دنیا میں آیا « اور بهر بہلے بوحنا کی ۲ فصل کی ۲ آبت میں مذکور هی که * یسوع مسمع همارے گناهوں کا کفارہ هی ففط همارے گناهوں کا بہیں بلکه نمام دنیا کے * اور پیر دوسرے فرنتیوں کی ٥ فصل کی ١٩ و ٢١ آیت میں لکھا هی نه * خدا بے مسبع میں هوکے دنیا کو ابنے سانهه بوں ملالیا که اُسنے آنکی

تقصیروں کو اُن ہر حساب نکیا اور صیل کا کلام همیں سونیا کیونکہ اُسنے اُسکو جو گناہ سے وافف نہ تھا همارے بدلے گناہ تھہرایا تاکہ هم اُسکے سبب راستبازی الہی تھہریں * اور بھر پہلے پطرس کی ۲ فصل کی ۲۳ آبت میں مرفوم هی که * اُسنے (بعنی یسوع مسبع نے) آب اپنے بدن پر همارے گناهوں کو صلیب بر اُنھالیا ناکہ هم گناهوں سے جھوت کے راستبازی میں گذران کریں اُن کوروں کے زخم سے جو اُسپر بڑے نم جنگے ہوئے * پھر افسیوں کی بیدایش کے بہلی فصل کی ۱۶ آبت میں هی که * اُسنے همکو دنیا کی بیدایش کے پیشتر اِسکے لیٹے جن لیا که هم اُسکے حضور صحبت میں باک اور بے عیب ہووں *

اس نحات کی بابت حو خدا نے ابغی مصلحت اور مہربانی کے سب ارل سے برفرار کی ھی بیغمبروں کی معرفت ابندا سے خبر دی اور ظاھر كر دبا كه يهم نجات دبنيوالا كس فرق اور كس خاندان سے اور كس وقت اور کس طرح آویکا اور اُسکا کیا مرنبه هوگا اور کس راه سے نجات کو حاصل كريكا چنائچة وے لوك جو يسوع مسيع سے پہلے دنيا ميں تھے اور أن وعدوں سے جو اُسکے حق میں دیئے گئے خبردار تھے آئی آنیوالے اور اُس نجات کے واسطے جو اُسکے وسیلے حاصل ہونی کو تھی بہت خوش اور أميدوار تھے اور همارے پہلے باپ بعني آدم كو أس نجات دينيوالے كى بابت خدا کی طرف سے اِس طرح خبر دی گئی که وہ ایسا شخص هوگا کہ سانب کے یعنی شیطان کے سرکو کجُلیگا حاصل مطلب بہت ھی کہ وہ آنیوالا نجات دهنده آدمیوں کو شیطان اور گناهوں سے نجات دیگا جیسا کہ موسل کی پہلی کتاب کی س فصل کی ١٥ آبت میں لکھا ھی کھ * میں تیرے اور عورت کے اور تیری نسل اور اُسکی نسل کے درمیان دشمنی دالونگا ولا تیرے سر کو کیجلیکی اور تو اسکی ایری کو کاتیگا * اور بهر اس نجات دینیوالے کی بابت خدا نے آبراھیم سے وعدہ کیا کہ تیری نسل سے ابک ابسا بزرگ شخص پیدا هوگا که اُسکے سبب دنیا کی تمام قومیں برکت

اور نجات پارىنگى جيسا كه موسل كى پهلى كتاب إكى ٢٢ فصل كى ١٨ آبت میں لکھا ھی کہ * تیری نسل سے زمین کی ساری امتیں درکت پاوینگی * اور ابراهیم کی آس نسل سے جسکے سبب زمین کی ساری امذیں برکت باوبنگی مسیم مراد هی جنانچه انجیل سے یعنی گلتیوں کی سفصل کي ۱۶ و۱۲ آيت سے معلوم هونا هي * * اور بهر خدا نے اِسي نجات دبندوالے کی بابت موسل کو خبر دی هی که وه برّا بیغمبر هوگا که خدا أسكو بنى اسرائدل كے فرفے سے طاهر كريكا اور وہ خدا كے حكم اور طربق اوگوں کو سکھالوبگا جیسا کہ موسی کی بانجوبی کتاب کی ۱۸ فصل کی ۱۸ و ١١ آيتوں ميں لکھا هي كه × ميں أنكے ليئے أبكے بھائبوں ميں سے تجهسا ایک نبی قائم کرونگا اور امنا کلام آسکے مُنہم سیں قالونگا اور جو کہ میں أسے فرماؤنگا وہ أنسے كہيگا اور ايسا هوگا كه جو كوئى ميري بانوں كو جنهيں وه ميرا نام ليكي كهيكا نه سنيكا تومين أس سے مطالبه كرونكا * × اور بھر خدا نے داؤد بیغمبر کو جتایا هی که یه نجات دینیوالا تیری اولاد سے ظاهر هوگا اور وہ همیشه بادشاهی کرمگا جیسا که دوسرے سموئیل کی ٧ فصل کی ۱۲ و ۱۳ آینوں کیں مرفوم هی که * جب نیرے دن بورے هوئیے اور تو ابنے بات دادوں کے سانھہ سو رهیگا تو میں تیرے بعد نیرے نخم کو جو تیری صلب سے ہوگا مرپا کرونگا اور اُسکی سلطنت کا بندوبست کرونگا اور والا میرے نام کا ایک گھر بناویکا اور مبی اُسکی سلطنت کا تحت اید تک قائم کرونگا * اور اِسی کی بابت یرمیا کی ۲۳ فصل کی ٥ و ٦ آینوں میں بھی فکر ھی کہ * دبکھہ وے دن آنے ھیں خداوند کہتا ھی کہ میں داؤد کے لیئے صادق شاخ أتھاؤنگا اور بادشاہ بادشاهی کرنکا اور افبالمند هوكا اور عدالت و صدافت زمين در كربكا أسك ديون مين بهوداه نجات باوبنا اور اسرائيل سلامتي مي سكونت كرنكا اور أسكا نام به ركها جائيكا خداوند هماری صدافت × × اور پهر أس نجات دىنيوال كے حق مبى خدا کی طرف سے بشعیات نبی کو الہام هوا جیسا که أسنے ، فصل کی ٥ و٠

آبتوں میں بیان کیا هی که × همارے لیئے ایک فرزند تولد هوتا اور همکو ابک پسر بخسًا جاتا اور سلطنت أسكه كاندهه بر هي اور وا إس نام سے كهلانا هي عجب مصلح خداء قادر ابّ ابدبّت شاة سلامت كه سلطنت کا اِقبال اور سلامت کا دوام داؤد کے تحت پر اور آسکی مملکت بر ہووے کہ وہ اسکا بند،وبست کرے اور اب سے ابد نک عدالت اور صدافت سے أسے قیام تخشے رب الافواہ کی غیوری بہت کرنگی × * اور پھر یہتہ کہ اُس نحات دہنیوالے کے ظہور کا وقت یعقوب نے توریت میں بعنی موسل کی بہلی کتاب کی ۴۹ فصل کی ۱۰ آبت میں ذکر کیا ھی که * نه حکومت بہودہ سے نہ عصا آسکے بانو مبی سے حانا رھیکا جب تک سبلا (بعنی مسمر) نه آوے اور فومیں اُسکی فرمان بردار ہوںگی * اور اِسی مطلب کی بابت خدا نے دانیال بیغمسرکی کتاب کی ا فصل کی ۲۳ آیت سے ۲۷ آیت نک دانیال بیغمبر کو فرمابا هی که * هفتاد هفنے تبری قوم بر اور تیرے مقدس شہر ہر شرارت بند کرنی کو اور خطائوں بر ختم کرنی کو اور گناه کا کفاره کرنی کو اور صداقت ابدی پہنچاہی کو اور روبات اور البیا کا ختم کریی کو اور قدوس القدوسین کا مسے کرنی کو معین کیٹے گئے ہیں سو تو بوجهم اورسمجهه که بروشلیم کے پہرانے آور بنا نے کا فرمان نکلنے سے المسم الامير تلك هفت هفتي هيل اور باستهم هفتي بازار اور چوك بهرايا اور بنایا جائیگا بر تنگی کے دنوں میں اور باستھ هفتے کے بعد مسیر منقطع کیا جائیگا اور آسکا کچھہ نہیں اور لموگ اُس امدیر کے جو جزہہ آوںگا شہر اور مقدس کو غارت کرننگے اور اسکی احل سیلان میں هوگی اور اجل تک لزائی خرابیوں کا حکم ھی اور ایک ھفتہ عہد بہتیروں سے ثابت کریگا اور أس هفته كا آدها ذبهيحة اور هدبه موقوف كربكا * * اور أس نجات دہنیوالے کی پیدابس کا مکان میکا پیغمبر کی پانچوبی فصل کی دوسري آیت میں ابسا بیان هوا هی که « ای بیت الحم افرانا باوجودیکه تو بهوداد کے هزاروں میں چھوتا هی تو بھی جھھ میں سے میرے لیئے وہ شحص

نکایکا جو اسرائیل میں حکومت کرنگا اور آس کا نکلنا قدیم سے ایام الارل سے هی * * اور بهر و انجات دبنیوالا ایک کنواری عورت سے پیدا هوگا جِنَاجِم أسكى بابت بشعياة پيغمبر نے ٧ فصل كى ١١٠ آيت ميں فرمايا هی که * خداوند آب تمکو ایک نشان دیگا دیکهه وه کنواری بیت سے هوکی اور میتا جنیگی اور آسکا نام عمانوئیل رکھیگی × اور عمانوئیل عبرای لفظ هي أسكي بهته معنى هبي كه خدا همارے ساتهه * * اور أس نجات دبنيوالے يعني مسير کي نعليم اور فرونني اور رہے و مونت کي بابت جو اسنے آدمزاد کی نجات کے لیئے اپنے اوبر قبول کبا ببغمبروں نے ابنی کتابوں میں ایسی خبر دی ھی چناچھ بشعیاہ نبی مسیم کی تعلیم کی بابت ابنی کتاب کی ۴۲ فصل کی پہلی آبت سے ۱۰ نک خدا کی طرف سے کہتا هی که * دیکھو میرا بنده جسے میں سنبھالونکا میرا برگزیدہ جس سے میرا جي راضي هي ميں نے اپني روح أسبر ركھي ولا قوموں بر راستي ظاهر کریگا و انه چلائیگا اور ابنی صدا بلند نه کربگا اور ابنی آواز بازارون میں نه سناویگا وہ مسلے هوئے سینتھے کو نه توزیگا اور س کو جس سے دهنواں ألها هي نه بجهائيگا جب تک كه راستي كو اس كے ساتهه ظاهر دارے وا نه گهتیگا اورنه تهکیگا جب تک که راستي کو زهین پر قائم نکرے اور حزدرے أسكى شربعت كے منتظر هووس * اور پهر مسيم اور أسكي تعليم كي بابت يشعياه نبي نے ١١ فصل كي پہلي آبت سے تيسرى نك كها هي كه * خداوند خدا کی روح صحبه پر هی کیونکه خداوند یے معمد مسیر کیا تاکه میں حلیموں کو بشارتیں دوں اُسنے مجھے بھیجا ھی که میں دل شکستوں کو دلاسا دوں اور اسیروں کے لیٹے رھائی اور بندھوؤں کے لیئے زندان سے نکلنے کی منادی کروں کہ خداوند کے مقبول سال کا اور همارے خدا کے انتفام کے روز کا اسنهار دوں تاکہ وے سب جو غم زداہ ھیں تسلی پذیر ھوویں کہ صبہوں کے غم زدوں کو دوں که اُنکو راکھہ کے بدلے جوبی اور بوجے کی جکہت خوشی کا روغی اور عملین طبیعت کے عوض ستانش کا خلعت بحشوں

تاکہ وے صدافت کے شیر خداوند کے مزرع کہلاوس اور مسیم کی فروننی اور رم و صوت کی بابت بشعبالا کی ۵۲ فصل کی ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ آیتوں میں ذکر هوا هی که × دبکهه میرا منده دادائی سے کامیاب هوگا وه بالا اور ستوده اور نهابت بلند هوگا جس طرح بهتیرے تجھے دیکھہ کے دیگ ھوگئے اُسکا جہرہ ہر ایک بشر سے رائد اور اُسکی ممکر بنی آدم سے زائد بگر کئی اِسی طرح وہ بہت سی فوموں بر جهزکیگا اور بادساہ اُسکے آگے ایما هٔنهه بدد کرمنکے کیومکه وہ کھھ دبکھینگے حو کہا نه گیا نها اور جو کچھ أبهون نے نه سنا نها وے دریافت کرندکیے اور بشعیاہ کی ۵۳ فصل کی بہلی آبت سے دسوس تک ذکر ہوا ہی کہ * هماری خبر بر کون اہمان لایا اور خداوںد کا ھاتھہ کس بر ظاہر ہوا وہ بہال کی طرح آسکے آگے بڑھا اور اصل کی طربہ خشک زمیں سے آس میں نه کجهہ خوبی هی نه کجهه بہار که هم أسبر نگاه کربی اور نه خوبصورتی که هم اُسکے مشتان هووس وه متندل اور مخذول الناس هوا وہ صرف الم اور آشنای آزار بنا گوبا کہ هم آس سے روبوش نہے أسكى نحقير كى گئى اور هم أسي حساب ميں نه لائے ليكن أسنے همارے آزار أتهائے اور همارے الموں كا حامل هوا اور هم نے خيال كيا كه وه مارا خدا کا کوتا اور دکھایا ہوا ھی در وہ ہمارے گناھوں کے لیٹے گھایل کیا گیا اور هماری بدکاربوں کے لیئے کھلا گیا اور هماری سلامتی کے لیئے اسبر سیاست هوئی اور اُسکے مار کھانے سے هم جاکے هوئے هم سب بهیروں کی ماىند بهدك گئے هم ميں سے هرايك ابنى اپنى راة بر متوجة هوا اور خداولد نے ہم سبھوں کی مدکاری اُسبر لادی وہ مظلوم تھا اور غمزدہ تو بھی اسنے مُنہۃ مکھولا وہ بڑے کی مانند ذہبے ہونے کو لابا گیا اور جیسا بھیر اننے بال کنرنیوالے کے آگے جب چاہے ہی واسا اُسنے اپنا مُنہۂ نکھولا وہ تعدي اور حکم سے لے لیا گیا اور اُسکے دودمان کا تذکرہ کون کرنگا کہ وہ زندوں کی زمیں سے کات قالا کیا میری گروہ کے گناھوں کے سبب آسر مار پڑی اور اُسکی قبر شربروں کے ساتھہ تھہرائی گئی اور اُسکی ہوت دولنمند کے سابھ

هوئي اگرجه أسنے ظلم بكيا اور أسكے مُنهم ميں هرگز جهل نه نها ليكن خداوند کو بسند آبا که اسے گیجلے اسنے اسے آزاری کبا حب اسکی حان مام کے لیئے گذران ہوچکی نو وہ ابای مسل کو دیکھباکا اسکی عمر دراز ہوگی اور خدا کی حرضی اسکے هانهه میں عروب کرنگی * اور ۲۲ زدور کی ۷ و ۸ و۱۱ و ۱۸ آیدوں میں بیان هوا هی که وے سب حو مجهکو دبکھنے هیں صحه، بر هنستے هیں وے بوایاں بولتے هیں وے سر هلا هلا کے کہتے هبر أسنے خدا بر دوکل کیا که وه أسے بجاوے اگر وه أس سے راضی هی تو وهی أسے جھوڑاوے کیوںکٹ کٹُوں نے مجھکو گھیرا ھی شربروں کی گروہ ہے میرا اِحاطۂ کیا هی اُنھوں نے میرے هاتهه اور میرے پانو جهیدے وے میرے کبرے آبس میں بانٹنے ہیں اور میرے لباس پر قرعہ ڈالنے ہیں × × پہر بہہ کہ یسوع مسیے کے جی آنھنے اور خدا کے دھنے ھانچہ بیتھنے بعنی اسکے اوپر حالے اور اُسکے جلال کو پہنچنے اور آسکے خدائی کے مرببہ میں ہوئی کا پیغمبروں کی کتابوں میں ابسا ذکر ھی جنانجہ ۱۲ زبور کی ۱۰ آیت میں کہا ھی که * نو ميرى جان كو پاتال مبى رهنے بديكا اور نو اپنے مفدس كو سربي ندبگا * * اور ۱۱۰ ورور کی پہلی آبت میں لکبا هی که ، خداورد بے میرے خداوند کو فرمایا نو میرے دھنے ھاتھہ بیآبھ حب مک کھ میں نیرے دسمنوں کو تیرے بادو تلے کی حوکی کروں * اور مسیم کی بابت دوسرے زبورکی ۷ آیت میں فکر هی که ۸ خداوند نے میرے حق میں فروانا دو میرا بیتا میں نے آج کے دن نحمے حنا × اور بھر ۴۵ زبور کی ۲ و ۷ آیتوں مبن مذكور هي كه × اى خدا نيرا نخت ابدالاباد هي تيري سلطنت كا عصا راستی کا عصا هی نو نے صدق سے دوستی اور شر سے دشمنی کی هی اِسی لیئے خدا نے جو تیرا خدا هی خوشی کے روغی سے نیرے مصاحبوں سے زبادہ تحبے معطر کیا × اور بھر زکربا دیعمبر کی ۲ فصل کی ۱۰ آیت میں لکھا هي که × ای صبهوں کي بیني نو کا اور خوشحالي کر کیودکھ دیکھه مبن آورنگا اور تیرے درمیان سکونت کرونگا خداوند فرمانا هی × اور بهر دادیال پیغمبرکی ۷ فصل کی ۱۳ و ۱۳ آیتوں میں ذکر هوا هی که ۱۰ میں نے رات کے روبتوں میں مشاهده کیا اور کیا دیکھنا هوں که انسان کا بیتا سا آسمان کے بادلوں میں آیا اور قدیم الایام تک بہنچا وے اُسے اسکے آگے لئے اور ساطنت اور عظمت اور مملکت اُسے دی گئی که سب قومیں اور اُم تیں اور زدانیں اُسکی عبادت کریں اُسکی سلطنت اددی سلطنت هی جو جاتی برهیگی اور اُسکی مملکت کا زوال نہوگا ۲

اور حس طرح که خدا نے اپنے بیغمبروں کے وسیلے دُرانے عہد کی کتابوں مبس مسیم کے آنے کی خبر دی تھی اِسی طرح وہ موعودہ نجات دینیوالا یعنی مسيم دنيا ميں ظاهر هوا اور أسكا ظهور دنيا كي بيدابش سے جار هزار برس بعد تھا اور محمد کی هجرت سے جھہ سودیس برس شمسی بہلے اور اُسکے طاہر ہونے سیں وہی ستر ہفتے کہ چار سو نوّے برس سے غرض ہی بورے ہوئے جو دانیال بیغمبرنے خبردی نهی که حب که بنی اسرائیل بالل کی فید سے حہوتینگے اُس وقت سے مسیمے کے آیے تک اِننے دن گذربنگے اور اِسی طرح وہ خبر بھی جو بعقوب بے توربت میں دی نھی۔ کہ مسیبے کے ظہور کے وفت بنی اسرائیل کے فرفے سے حکومت جانی رهیگی بعینہ بوری ہوئی کیوںکہ مسیم کے ظاہر ہونے سے کئی برس بہلے مہودی ارگ روم کے مادساہ کے نابع نہے آور یسوع مسیم کی میدایش کے دموں انکے نام سالا روم کے دفتر میں لکھے گئے اور بالکل اُسکی رعیت ہوئے حیانجہ لوفا کی ۲ فصل کی بہلی آبت سے ۳ تک اگر نو بڑھے تو معلوم ھونا ھی اور بسوع مسیم کو صلیب دبتے وقت خود یہودبوں نے افرار کرکے کہا که روم کے بادشاہ کے سوا کوٹی ہمارا بادشاہ نہیں جیسا کہ یوحنا کی ۱۹ فصل کی ٥٥ آبت مبن ذكر هوا هي اور أس وقت سے اب نك يهودبوں كي بادشاهت کا حکم جانا رہا ھی اور مسیم کے جالیس برس بعد جیسا که دادیال پیغمبر نے بانیے سو برس بہلے خبر دی تھی روم کے بادشاہ کی فوج نے روسلبم بر جرهائی کرکے آلکے شہر اور عبادت خانه اور فربان گاہ قرهاکر ومران

کردیئے جناتھ آس وقت سے اب تک قربایی کرنا آس جگہم بالکل موفوف ھی اور بہودیوں کی ولانت خراب ھوکر بہودی اِدھر اُدھر نتر نتر ہوگئے اور اب تک اُسی حال میں هیں جنانچه بهه مطلب نوارمز سے سی معلوم ھوتا ھی * * اور حیسا کہ خدا نے بشعیاہ پیغمبر کے وسیلہ خدر دی نہی کہ يسوع ابک كنوارى سے بيدا هوگا اِسى طرح برهوا جنانجة لوفاكي بهلي فصل کی ۲۹ سے ۳۵ و ۳۷ آنتوں نک ذکر ہوا ہی که ۲ جھتھے مہدنے جبرئدل فرستہ خدا کی طرف سے کلیل کے ابک شہر میں جسکا نام ناصرہ تھا دہمیا گیا ابک کنواری کے باس جسکی یوسف نامی ایک صرف سے جو داود کے گھرانے سے تھا منگلنی ہوئی نھی اور اُس کنواری کا نام مردم تھا اُس فرسنے نے اُس باس آکے کہا کہ ای بسندبدہ سلام خداوند نبرے سانیہ تو عوریوں میں مبارک هی بروہ اُسے دبکهکر اُسکی بات سے گھبرائی اور سوچنے لگی کہ بہت کیسا سلام ھی نب فرسنہ نے اُسے کہا کہ ای مردم مت قر کہ نجهبر خدا کا فضل هوا اور دبکهه نو بیت سے هوگی اور دیتا جنبئی اور أسكا نام بسوع ركهنا ولا بررك هوكا اور خداي نعالي كا بننا كهلانبكا اور خداوند خدا اسکے باب داود کا احت اسے دیکا اور وہ سدا یعفوت کے گھرانے کی رادشاهت کربگا اور آسکی بادشاهت آخر نهوگی نب مردم نے فرشتے سے کہا یہم کیونکر هوکا حس حال مبل که میں مرد کو نہبل جالتی فرشنے نے جواب میں آسے کہا کہ روح قدس تجھپر اتربکا اور خدای تعالی کی فدرت كا تجهير سايد هوكا إس سبب سے وہ ماك لركا خدا كا بيتا كہ لائيكا كيونكه خدا کے آگے کوئی بات اُن ہونی نہیں * بهر اُسکی بابت متی کی پہلی نصل کی ۱۸ آیت سے ۲۰ نک کہا ھی که × بسوع مسبے کی سداہس یوں هوئی که حب اسکی ماں مریم کی منتنی یوسف کے سابھ هوئی أس سے بہلے کہ وے ابکتبے موں وہ روح فدس سے حاصلہ بائی گئی تب اً سکے شوھر یوسف نے حو راستبار نھا اور ند جاھا کہ اُسکی تشہیر کرے ارادہ کیا کہ اُسے جدکے سے حبور دے وہ اِن بانوں کے سوے ھی میں نہا کہ

دیکھو خداوید کے فرشتے نے اسدر خواب میں ظاہر ہوکے کہا ای بوسف داؤد کے بیتے اپنی حورو صریم کو ابنے یہاں لانے سے ست قر کبونکہ جو اُسکے بیت مبی هی سو روم قدس سے هی اور وہ بیٹا جنیگی اور نو آسکا نام يسوع ركهنا كيونكه ولا اللے لوگوں كو أنكے گناهوں سے بچاويگا بهم سب كه اِس لیٹے ہوا کہ جو خداوند ہے نعی کی معرفت کہا نھا بورا ہوا کہ دبدکھو ابک کدواری دیت سے هوکی اور بدبتا حنیگی اور اسکا نام عمنوائیل رکھیا کے جسکا مرحمہ بہد ھی خدا ھمارے سانھہ تب بوسف نے نیندسے آتھہ کر حیسا خداوں کے فرشتے ہے اُسے فرمایا تھا کیا اور اینی حورو کو اپنے بہاں لے آیا اور حب نک که وه اینا پهلوتا دېتا نه جني أس سے واقف نهوا اور أسكانام يسوع رکھا * * اور بھر بہد کہ خدا کے وعدہ کے موافق حو بُرائے عہد کی کنابوں میں ذکر ہوا یسوع داورد کی نسل سے ظاہر ہوا ہی جنائجہ بہت بات رومیوں کی بہلی فصل کی س آیت میں اور متی کی بہلی فصل کی بہلی آیت میں لکھی ھی × × بهر جیسا که خدا بے ملیکا بیغمبر کی معرفت خبر دی نهی یسوع بیت لحم کے شہر میں بیدا ہوا جنائجہ لوقا کی ۲ فصل کی ۴ آیت سے ١٧ نک ذکرهوا هي که ٨ بوسف کلبل کے شهر ناصر الله الله ميل داؤد کے شہر کو جو ببن الحم کہلانا هی گیا اِس لیٹے که وہ داؤد کے کھرانے اور اولاد سے بھا کہ ابنی میگیتر صریم کے سانھہ حو ببت سے نبی یام لکھاوے اور ابسا ھوا کہ حد وے وھاں نھے اُسکے حننے کے دن دورے ھوٹے اور ابنا يہلوتا بيتا جنى اور اسکو کنڑے میں نبیت کے حرفی میں رکھا کیونکہ ایکو سرا میں جگہہ نہ مای اُس ملک میں کذردے تھے حو مبدان میں رہتے اور رات کو باری باری اپنے جُهند کی چوکی کرنے تھے اور دبکھو کہ حداودد کا فرشدہ اُن پر ظاهر ھوا اور خداوند کا نور آنکے جوگرد چمکا اور وے نہایت قرگئے تب فرستہ نے أنهيس كها مت قرو كيونكه دبكهو مين نمهين نزى خوشميري سنانا هون حو سب لوکوں کے واسطے هی که داؤد کے شہر میں آج نمھارے لیئے ایک نجات دینیوالا بیدا هوا وه مسیم خداوند هی اور تمهارم لیئے بهی یتا هی که تم

أس لركي كو كنرے ميں ليينا جرفي ميں ركها هوا باؤگے اور ايك باركي أس فرسفے کے سانھ آسمائی اشکر کی ایک جماعت خدا کی نعریف کرای اور كهتى هوتى ظاهر هوتى كد خدا كو آسمان بر نعريف اور زه بن بر سلاعدى اور آدمیوں سے رضامندی هووے اور ادسا هوا که جب فرشتے اُنکے باس سے آسمان ہر گئے گذر ہوں نے آپس میں کہا کہ آؤ اب بیت لیم کو حاقیں اور اس بات کو حو هوئی هی حس کی خداوند نے همکو خبر دی دیکھیں تب اُمبوں نے حلدی جاکے مربم اور دوسف کو اور آس لڑکے کو چرنی میں رکما بابا اور دیکھکے آس مات کو حو اُس لڑکیے کے حق صبی اُنسے کہای کئی تھی دیدلاما × د معا، ازآن جب یسوی نیس برس کا هوا نو وعظ و نعلیم کرنے لنا اور بہت معمرے اور کراماتیں دکھاٹیں جنانچہ بیماروں کو تندرستی بخشی اور شیطانوں کو دور کیا اور اندھوں کو آنکھہ اور لنگروں کو پیر اور کوئگوں کو دولنے اور بہروں کو سننے کی طاقت دی اور مردوں کو زندہ کیا اور اِسی طرح کے بہت معصرے أس سے طاهر هوئے چنانجة حس وقت بحبل اصطباغ دىنبوالے نے ابنے دو شاگرد دسوء باس بهجے تاکہ اُس سے بوحمس کہ وہ تحات دیندوالا حسمًا وعدة برانے عہد کی کداوں میں هوا هي بہي هي با دربن اس وست جيسا کہ متی کی ۱۱ فصل کی ۱۰ وہ و ۲ آینوں میں مذکور هی آب بسوع مسیم یے انہیں حواب دیکر کہا کہ × جو کھیہ نم سینے اور دیکھنے ہو حاکے بوحن سے ابان کرو که اندھے دیکھنے اور لنکڑے چلتے کوڑھی باک صاف ہونے اور بہرے سنتے اور گردے حی أتبتے هیں اور غرىبوں كو انجيل سنائى حانى هى اور م بارک ولا هی جو ميرے سبب تبوكر نكهاوے × اور يوحنا كى س فصل كى ا اور ۲ آنت میں لکھا ھی کہ ۲ فروسدوں میں سے ایک شخص دیعودیمس نام نہودہوں کا ایک سردار ڈیا اسلے رات کو دسوء باس آکر کہا کہ رہی ھم حالهے هیں که دو خدا کی طرف سے أسلاد هوکے آیا کیونکه کوئی شیص سے معمورے مو نو دکیاما دی حسب تک کہ خدا اُسکے سانیہ دہو دہیں دکھا سندا « اور حود بسوم نے نوخناکی ہ فصل کی ۳۲ آدے میں کہا ہی کد د

یے کام جو میں کرتا ہوں میرے لیئے گواھی دیتے ھیں که باب نے صحبے بھابےا ھی * لیکن اِن سب فضائل کے هوتے بسوع مسیم بھر بھی ایک غرسب ففير كى مانند دىيا ميں نها جيسا كه خود أسنے مني كى ٨ فصل كى ۲۰ آبت میں کہا ھی کہ * لوہ ریوں کے لیئے ماندس اور بریدوں کے واسطے بسیرے هیں بران آهم کے لیئے جگہہ نہیں جہاں ابنا سر دهرے × اور بونہبں درریا کی عرت و حرصت و بررگی کی بھی کچھ خوادنس نھ کی چنا حد بوحدا کی ۱ فصل کی 10 آیت میں لکھا ھی که × بسوع معلوم کرکیے کہ وے چاہتے ھیں کہ آوس اور اُسے زبردستی یکزکیے بادشاہ کرس آب اکیلا یهار کو پهر گیا * اور بوحنا کی ۴ فصل کی ۲۴ آیت میں لکھا هي که × يسوع نے کہا کہ میرا کھاما بہم ھی کہ اپنے بہبجدیوالے کی مرضی پر جلوں اور اُسکے کام دورے کروں × اور پھر یہ که یسوع ابسی یاکیرگی کے ساتھ جلتا نھا که ابنے دسمموں کے ساہ پنے کہہ سکنا بلکہ کہا کرتا تھا کہ نم میں سے کوں صحے گماہ کا الرام دے سکے حداثحة بهة بات بوحنا كى ٨ فصل كى ١٤٦ آبت مبن لکھی ھی غرض کہ جوکجہ کہ مسیم کے ظاہر ہونے کے ایام اور اسکے بیدا ہونے کے مکان اور تعامیم کی بابت بیغمبروں کی معرفت آگے کہا گیا تھا سب کا سب یورا اور کامل ہوا اور اُس زمانے کے آخر وقت که مسبے حسم کی روسے دنیا مبں تھا ابلے أن رنجوں كى بابت جو عنقرىب أسے دہنجھے کو نھے اپنے ساگردوں کو خبر دبکے جیسا کھ لوقا کی ۱۸ مصل کی ۳۱ آیت سے ٣٣ نک لکھا هي کہا که * ديکھو هم بروشالم کو جانے هيں اور سب جو نببوں کی معرفت آدمی کے بیتے کے حق میں لکھا ھی ہورا ہوگا کبودکہ ولا فوموں کے حوالہ کیا جائیگا وے اُسکو تَهتهے میں اُڑاوںنگے اور بیعزنی کرینگے اور اُسکے مُنہم بر تھوکینگے اور اُسکو کوڑے مارکے قتل کرینگے اور رہ تیسرے دن جی اُتھیکا * اور اُن سب رنجوں کو یسوع مسیر نے ابنی سے نہابت صحبت و رحمت سے سہکر اپنے اوپر آب سے آب قبول کیا جنائجة بوحنا كي ١٠ فصل كي ١٤ و ١٥ و ١٨ آبنون مين لكها هي كه ٢

یسوء مسیر بے فرمایا کہ اچھا گذرت میں هوں اور بھبروں کے لیلے ابنی جان دینا هوں کوئی شخص اُسے مجھسے بہیں لے سکنا برمیں اُسے آب سے دبنا هوں مجهد میں قدرت هی که أسے دوں اور مجهد میں فدرت هی که أسے پھبر لوں یہم حکم میں نے اپنے باب سے بابا 🔻 اور حب بطرس نے مسبے کے بکرنیوالوں پر شمشیر چلاف حاهی مسیم نے اُسے فرصابا اندی نلوار میاں مبی کر کیا تو مہبی حالنا کہ میں ابھی اپنے بات سے مالک سکتا ھوں وہ فرسنوں کی بارہ فوج سے زبادہ مبرے لیئے موحود کر دبکا بھر کتابوں کا لکھا کہ یوں ھی ھونا ضرور ھی تے کبونکر دورا ھوکا حداجہ یہہ بات متی کے ۲۲ باب کی ۵۲ آیت سے ۱۵ تک موجود ھی بس یسوع نے ابنی کمال محبت کی نسبت جو گنہگاروں کے حق میں رکہنا تھا اور همکو گناہ و جہنم سے بجانے کے لیئے منع نکیا بلکہ اپنے نٹیں حبور دیا کہ بہودی آسے مکرکر ہت برستوں کے حاکم بیلاطوس پاس لیجاوں اور آنھوں نے آسدر جهوت موت کی تهمت لکاکر اُس سے هنسی تهتها کیا اور اُسکے مُنهد پر طمانجہ مارکے اور بت پرست حاکم کے اشارہ سے اُسکو کوڑے مارکر صلبب دی اور اِسی طرح جو حو کچهه اکلے پیعمبروں نے بسوع مسیم کے انواع و انسام کے رہے و اذا تت کی بابت لکھا بھا بورا ہوا جنانعہ معی کی ۲۷ فصل کی ۱۲ آدت سے ۱۴ آدت تک لکھا ھی که × جس وقت سردار کاھن اور برزَّب أسبر فرماد كر رهم بهم ولا كحمة حواب نديثا تها تب يبلاط به اُسے کہا ہو دردں سنا کہ سے تجہہ پر کدسی کبسی گواھی دینے ھیں بر اسے اسکی ایک بات کا سی حواب مدما حذائید حاکم نے دہت نعیب کیا ، پس اس صورت میں بشعیاہ کا وہ کلام جو پہلے مذکور ہوا بہا بورا دوا کیون، کہا ھی کہ مسلم کو بڑے کی مائند فصم کے ممال میں لائے ابيل أسفى النا تُعهد لله كيولا أور حس ومت كه للسوع كو صاحب دالله الهيم أسال التادية پايو حيده به اور أسائي الإساك دايت لي اور أسان كنوون پر منبی قالی مساحم بہی مطالب مدی کی ۲۷ فصل کی ۲۵ آیت میں

لکھا ھی اور پھر آسی فصل کی ۳۹ و ۴۲ و ۴۳ آبتوں مدن فکر ھواکٹ * وے جو اِدهر أدهر سے جاتے سر هلاكر أسير كفر دكتے اور كہتے تھے آؤروں كو بچايا آب کو نہبی بچا سکتا اگر اسرائیل کا بادشاہ ھی تو اب صلیب پر سے أنر آوے تو هم اِسد ایمان الوبنگے آسنے خدا پر بھروسا رکھا اگروہ اسکا پبارا ھی تو وہ اب اُسکو جهورادے کیوںکه وہ کہتا نباکه میں خدا کا بیتا هوں × اور اِسی طرح وے سب بانیں بھی جو داؤد نے یسوع مسیے کے رنجوں کی مابت ۲۲ زدور میں کہی تھیں پوری ھوٹیں پھر بہد کہ بہودیوں کا ایسا دستورتها کہ حس قصوروار کو صلیب دیتے آسکی لاش بدکاروں کے قبرستان میں حو آور مُردوں کے قبرسنان سے الگ نہا دفی کرتے نہے سو بسوع کو بھی صلیب دہنے کے بعد اُنھوں نے حاها که اپنے دستور موجب بیعزتی سے بدکاروں کے قبرستان میں دفن کریں لیکن وہ آدکی خواهش و عادیت کے برخلاف بڑی عزب و حرمت سے دفن ہوا جنانعہ متی کی ۲۷ فصل کی ۷۰ آیت سے ۲۰ نک خبر دی ھی که * جب شام هوئی بوسف نامی ارمتیه کا ایک دولتمند جو یسوع کا شاگرد بھی نھا آیا اُسنے بیلاط پاس جاکے بسوع کی لاش مانگی تب پیلاط نے حکم دبا که لاش آسے دیں بوسف نے لاش لیکرسُوتی صاف چادر میں لببتی اور قبر میں حو پتھرہ بی کھدی نھی۔ رکھی اور ایک بھاری بتھر فبرکے مُنہہ پر ڈھلکاکے جلاگیا * اِس صورت میں ود كلام جو يشعياه نبي نے بسوع مسيے كي بابت كها نها بورا هوا كه * أسكى قبر شریروں کے ساتھ تھہرائی گئی لیکن صرنے کے بعد دولتمند کے سانھة ھوئی ، اور پھر حس طرح کہ بسوع مسیم نے ابنے شاگردوں کو خبر دی نھی اُسی طرح مرنے کے بعد تیسرے دن مردوں میں سے جی اُتھا اور قبر سے نکلا حیساً کہ متی کی ۲۸ فصل کی پہلی آیت سے ۲ آیت تک لکھا ھی کہ * سبت کے بعد جب ھفتہ کے پہلے دن ہو پہتنے لگی مربم مگدلینا اور دوسری مریم نبر دبکهنے آئیں اور دبکهو ایک نزا بهونجال آبا کیونکه خداوند کا فرشتہ آسمان سے آنرکے اُس پتھرکوفبرپرسے قھلکاکے اُسربینَه گیا

أسكا حهرة بجلى سا اور أسكى دونياك سفيد درف سي نهى أسكه قررسه نگہباں کانب اُنہے اور مُردے سے ہو گئے برفرشتہ نے متوجہ ہوکے آن عورنوں سے کہا تم مت قرو میں جانتا هوں که نم بسوع کو جو صلیب پر کھینجا كيا دهوندهتي هو ولا بهال نهيل هي كيونكة حيسا أسنے كها تها ولا أتها ھی آئر بہتہ جگہتہ جہاں خداوںد رکھا گیا تھا دبکھو × اِس واقعہ سے زیور کا کلام بورا هوا اور آس قول کی سجائی ظاهر هو گئی جو مسیم کے فیام کی بابت کہا گیا نھا کہ ، نو میری حان کو بابال میں رہنے ندبگا اور نو اپنے مقدس کو سترمے ندبانا × اور فبر سے اُنہنے کے بعد بسوع مسبے چالبس روز دنیا مبی رہا لیکی ابنے تئیں صرف ابنے شاگردوں اور اُں یہودہوں بر ظاهر کیا جو أسبر اہمان لائے تھے اور ابنی موت و قیام کا مطلب أنسے بیان و عیان کیا اور دہم دات بھی آن بر ناست کر دی که دینمبروں کے کہے بموحب ضرور نھا کہ ہے سب بانیں اِسی طرح بوری هوں اور چالیس دن بعد شاگردوں کو ایک پہاڑ پر مروشلیم کے نردیک جمع کرکے أنك ساههنے آسمان برجرهم كيا اور حاتے وفت بهد بات جو منى كى ٢٨ فصل کی ۱۸ سے " آیت تک لکھی ھی آن سے فرمائی که * آسمان و زمین کا سارا اخذیار صحیح دما گیا اِس لیٹے تم جاکے سب فوموں کو بات اور ببتے اور روے قدس کے دام سے سنسما دبکے شاگرد کرو اور اُٹھیں سکھلاؤ کھ اں سب بانوں ہر عمل کریں جنکا میں نے تمکو حکم کیا ھی اور دیکھو میں رمانے کے آ حر نک هر روز معیارے سادیہ هوں × اور مرفس کی ۱۲ فصل کی 11 آست مين لكها هي كه ×حداوند أنهين بهد فرماك آسمان در حانا رها أور خد، کے دھیے ھانیہ دبتیا ﴿ اِسی طرح وہ بات حوصسیم کے حق میں خدا کے دھنے ہاہم، دنتھے اور رسی و آسمان در حکومت کرنے کی داہت ١١٠ زبور اور دادرال کی ۷ فصل میں کہی ھی بورف دوئی × اِس حال میں که سب وعداے اور بشادیاں جو خدانے مسلم کے حق میں سیکروں مرس آکے انانے پیعمبروں کے وسیلے برائے عہد کی کنابوں میں ندان کی سین مسوع مسیے میں بوری ہوئیں تو صاف ظاہر ھی کہ ایسان کے سلسلہ کا وہ نجات دینیوالا جسکا کنب عہد عنیق میں وعدہ اور اشارہ ہوا فی الحقیفت بسوع مسیے ھی اور وہ اپنے رہے و موت کے سبب گناہ کا کعارہ ہوکر نجات کا ماعث ہوا اور صحفی برھیے کہ آن وعدوں اور بیشیں گوئیوں کا بورا ہونا جو یسوع مسیع کی بابت کنب عہد عتیق میں واقع ہوئی تہبں ابک بڑی واضح دلیل ھی کہ وے کتابیں خدا کا کلام ھبی ورقہ کسکو اِننی فدرت ھی کہ وقوع سے سیکڑوں برس پہلے مسیع کی بابت ایسی صریع خبر دے کہ آسکے آنے کا وفت اور ولادت کی جگہہ اور فدر و مرتبہ اور رنے وہوت کی کیفیت اور جی آتھنے کا حال اور عروج کا معاملہ مفصل بیان کرے طاہر ھی کہ آدمی زمانہ آبندہ کا حال نہیں جانیا اور ایسی بیشیں گوئیوں کی فدرت نہیں رکھنا ھاں مگر جب کہ خدا ہے آسیر الہام کیا ھو سو ایسی کنابیں حدمیں اس طرح کی بیشیں گوئیاں لکھی ھوں بے شک و سبہ ایسی کنابیں حدمیں اس طرح کی بیشیں گوئیان لکھی ھوں بے شک و سبہ الہام الہی اور خدا کا کلام ھیں *

اور بہت مات کہ یسوع مسیم آدمی کی جنس اور پیغمبروں سے افصل و اعلیٰ بلکہ خدائی کے مرنبہ بر ھی اگرجہ اُن آیات سے حو ھم ہے اُسکے مرنبہ کی بابت کنت عہد عنیعہ سے ذکر کبی طاهر و معلوم ہونی ھی مگر انحیل مبی یہ عمدہ مطلب آور بھی زیادہ بیان اور واضح ہوا ھی پس ھم انجیل کی وھی آبنبی حو یسوع مسیم کے اعلیٰ مرنبہ اور اُسکی الوھیت کی گواھی دینی ھیں یہاں ذکر کربنگ کہ اِس طرح انجیل کی بہہ عمدہ نعلیم پڑھنبوالے در خوب نابت ہو جاء اور دوشیدہ درھے کہ بنی آدم کی نجات حو دسوع مسیم کے وسیلہ سے حاصل ہوئی آسکی بنی آدم کی نجات حو دسوع مسیم کے وسیلہ سے حاصل ہوئی آسکی در خدا کا کلام معنی انجیل ایک کافی دلیل اور پکی گواھی ھی انسان کو مناسب ھی کہ خدا کے کلام کو مانے خواہ آسکے حکم کو ععل دریافت مناسب ھی کہ خدا کے کلام کو مانے خواہ آسکے حکم کو ععل دریافت کرے خواہ دکرے اور انجیل کی وہ آیتیں جنسے بسوع سیم کی الوھیت

ظاهر و ثابت هوني هي بے هيں اول وے آبات حنسے مسم کي اِبنيت ثاست هی فکر کرینگے مثلت مثلا جس وفت که بسوع رود اردن میں چے ہے سے ببتہ سما یاتا بھا آئس وفت کا وافعہ متی کی س فصل کی ۱۷ آیت میں بدین طریق لکھا ھی کہ * آسمان سے ایک آواز آئی که بہہ میرا بیارا بیتا هی جس سے میں خوش هوں × بهر اِسی مطلب کی بایت متی کی ۱۷ فصل کی ۱ و ۲ و ۳ و ۵ آیتوں میں بوں لکھا ہی کہ × جھہ دن بعد یسوع معهر اور بعقوب اور اسکے بھائی یوحن کو الک ایک اؤخصے مہاتر بر لیکیا اور آنکے سامھنے اُسکی صورت اُور ہی ہو گئی اور اُسکا جہرہ آفتاب سا چمکا اور أسكي پوشاک دور كي مانند سفيد، هو كئي اور ديكهو موسيل اور الیاس اس سے باتیں کرتے آبھیں دکھائی دیئے اور ایک نورانی بدلی نے أسير سابة كيا اور ديكهو أس بادل سے آواز آئي كه يهۃ ميرا بيارا دينا هي جس سے میں خوش هوں نم اِسکی سنو × اور حود یسوع مسبع بے بھی اینی اِبنیت اور الوهیت کا افرار کیا هی جیسا که یوحنا کی و فصل کی ۳۵ سے ۳۷ آبت تک لکھا ھی که * بسوع مستم نے ایک اندھے آدمی سے جسکو اسنے آنکھی جشی تھی کہا کہ نو خدا کے بیتے در ایماں لاما ھی أسنے حوالب میں کہا ای خداوند وہ کون هی که میں أسعر ایمان لاؤں یسوع نے اُسے کہا دو ہے اُسے دبکھا ہی اور وہ جو تجھہ سے بولٹا ہی وہی هی * اور متی کی ۱۲ فصل کی ۱۵ و ۱۲ و ۱۷ آیت میں لکھا هی که × مسیر نے اپنے شاکرہوں سے کہا کہ نم کیا کہدے هو میں کون هوں شمعون ناسر نے جواب میں کہا ہو مسیم زندہ خدا کا بیٹا ھی دسوع نے حواب میں آسے کہا ای شہموں بربونا مبارک نو کیودکہ جسم اور خون ہے مہیں بلکہ معرے دانب نے حو أسمان در هي معدر دول طاحر كيا ۽ اور لوفا كے ٢٢ باب کی ۲۰ آبات میں مذکور کی کہ انہودیوں کے سرداروں نے مسیمے سے کہا بس کابا او حدا ما بینا چی آسنے آسے کہا ہم صاک کہنے ہو میں ہوں * اور بوحدًا کی ، فعال کی س آیت میں ایا ای کد، مسیم نے بہودوں

سے کہا کہ تم بستی سے هو میں بلندی سے هوں تم اِس جہاں کے هو میں اس جهان کا نهیں × اور اُسی فصل کی ۸۰ آیت میں کہا هی که * بیشتر اِس سے که ابیراهام هو میں هوں * بهریوحنا کی ۱۷ فصل کی ه آیت میں مسیم نے کہا ھی که * ای باب اب نو صحیم اپنے سانهه أس جلال سے جو میں دنیا کی میدایش سے مہلے تیرے سابھ رکھتا نھا بزرگی دے * پھر موحنا کی ١١٠ فصل کي ٩ آيت ميں بسوع مسبح فرصاتا ھی کت * جس نے صحیحے دبکھا ھی بات کو دیکھا ھی * اور ١٠ فصل کی ۰۰ آیت میں کہا ھی کہ * میں اور بات ایک ھیں × اور بوحنا کی ه فصل کی ۲۶ آیت میں کہا ھی که × جس طرح باب آب میں زندگی رکہنا ھی آسی طرح آسنے دیتے کو دی ھی کہ آب میں زندگی رکھے * اور سکاشفات کی پہلی فصل کی ۱۱ آبت اور ۲۰ فصل کی ۱۳ آیت میں مرقوم هي كه ب مين الفا اور أمكا اول و آخر هون * اور بوحنا كي ه فصل کی ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ آینوں میں لکھا ھی گھ ﴿ مسیم نے بہودبوں سے کہا کہ میرا باب ابتک کام کرنا ھی اور میں بھی کام کرتا ھوں نب دہودىوں نے اَوْر بھى زيادة أسكا قدل كرنا چاھا كيوبكة أُسْلَى نه فقط سبت ھی کو ممانا بلکھ خدا کو ابنا باب کہکے اپنے نگیں خدا کے برابر کیا تب یسوع نے حواب مبی کہا سیں نم سے سے سے کہنا ہوں کہ بیتا آب سے کچھ بہیں کر سکتا مگر جو کچھ کہ وہ بآب کو کرتے دیکھتا ہی کیونکہ جو كام كه ولا كرنا هي بيتًا بهي أسى طرح وهي كرتا هي إس ليئے جس طرح باب مُردوں کو اُتھانا ہی اور جلاما ہی ببتا بھی جنھیں جاھتا ہی جلانا ھی کہ باب کسی شخص کی عدالت بہیں کریا بلکہ آسنے ساری عدالت بیتے کو سونب دی تاکہ سب جس طرح سے کہ باب کی عزیت کرنے ھیں بیتے کی عزب کوبل وہ جو بیتے کی عزب نہیں کرتا باب کی جسنے آسے بھاجا هي عزب نهيں کرنا * * اور بهه جو انجيل ميں يسوع مسيے كو خدا کا بیتا کہا ھی اُسکے ایسے معنی نہیں ھیں جیسے لوگ ابنی بول جال

میں النے حنے هوئے بیتے کو کہتے هیں بلکه اُسکے معنی السی طرز برسمجهنا حاهیئے جیسے کہ انجیل میں میان هوئے هیں حنانجہ کلسبوں کی مہلی فصل کی ۱۵ آبت سے ۱۷ نک ذکر ہوا ھی کہ * وہ (نعنی خدا کا بیتا) اُن دبکھے خدا کی صورت ھی اور وہ ساری خلقت میں بہاوتا ھی کیونکہ اُس سے ساری جیزیں جو آسمان اور زمین بر ھیں دیکھی اور ان دیکھی کیا نخت کیا حاوردیاں کیا ریاست کیا محناریاں بیدا کی گئیں ساری جیزاں اُس سے اور اُسکے لیئے پبدا ہوئیں اور وہ سب سے آگے ہی اور اُس سے ساری جبرس بحال رهنی هیں « بهر عبرانیوں کی بهلی فصل کی او م وسم آینوں صیں لکھا ھی کہ * خدا جو اکلے زمانه مبی ببیوں کے وسیلہ اس دادوں سے بار بار اور طرح طرح بولا اِس آخری زمانہ میں هم سے بیتے کے وسیلے بولا جسکو اُسنے ساری چبروں کا وارت تھہرابا اور حسکے وسیلے اُسنے عالم بنائے وہ اُسکے جلال کی رونق اور اُسکی ماہیت کا نفس ہوکے سب کے پہ اپنی ھی قدرت کے کلام سے سنبھالتا ھی وہ آب سے ھمارے گناھوں کو باک کرکے بلند آسمان سرجناب اعلیٰ کے دھنے حا ببتھا * بھر سوحنا کی بہلی فصل کی بہلی آیت سے ۴ نک اور ۱۴ میں مرفوم هی که * ابندا میں کلمه بها اور كلمه خدا كے سابه، بها اور كلمه خدا تها يهي ابتدا ميں خدا كے سانهه نها سب جبرس أس سے موحود هوئيں اور موجودات ميں بغير أسكے كوئى جیره و حود نهین هوئی زندگی اس مدن نبی اور وه زندگی انسان کا نور نهی اور کلمته محسم هوا اور و فضل و راستی سے بیرپور هوکے همارے درمدان رها اور معم نے أسكا ابسا جلال ديكيا حبسے دات كے إكلونے كا حلال " بسر اصدال سلبمان کی مفصل کی بارجون آبت سے آخرنک مہی مطلب مبان هوا هی ٠٠ اور اسك سوا انجال ١٠٠ يسوع مسابي كا نام حداً كي لفظ سے بهي بولا كيا ھی چدانجہ رومدوں کی و فصل کی ہ آیات میں کہا ھی « بات دانے اسیں میں کے هیں اور حسم کی نسب سے مسیر سی اُن هی میں سے هوا جو سبوں کا حدا هم بسد مبارک هي آمين ببر ديلے يوحنا کي ه فصل

کی ۲۰ آیت میں لکھا ہی کہ × ہم جائتے ہیں کہ خدا کا بیتا آیا اور ہمیں يهه سمجهه بخشي كه أسكو جو حق هي حانين اورهم أسمين جو حق هي رهنے هیں بعنی یسوع مسیے میں جو اُسکا بیتا هی خداے برحق اور هميشه کي زندگي يهه هي * نهر بهلے تبمونبوس کي ٣ فصل کي ١٦ آيت مبن صرقوم هي كه بالانفاق دينداري كا نزا بهيد هي خدا جسم مين ظاهر ہوا روح سے راست تھہرا * پھر عبرانبوں کی بہلی فصل کی ۸ آیت میں لکھا ھی که × زبور میں بیتے کی دابت ایسا کہا ھی که ای خدا نیرا تخت ابد تک هی راستی کا عصا تیری بادشاهت کا عصا هی * اور بهر به که یسوع مسیے کے بارہ ساگردوں میں سے ایک نوما نے بسوع کے مصاوب ہونے کے بعد اُسکے جی اُتہنے بربقیں نکیا اور بولا جب تک آنکھوں نہ دنکھہ لونگا ممانونكا بهر حب كه مسبر آب أسبرظاهر هوا نو أسنے مانا جيسا كه يوحنا کی ۲۰ فصل کی ۲۸ و ۲۹ آیتوں میں لکھا ھی که * ثوما ہے یسوع مسبم سے کہا ای میرے خداوند ای میرے خدا دسوع نے آسے کہا نوہ ا اِس لیکے کہ نو نے صحبے دیکھا ھی نو اہمان لابا معارک وے ھیں جنبوں نے نہیں دیکھا اور ابمان لائے × انجیل کے اِن معاموں سے صاف طاهر و یقین هی که یسوع مسبع صرف نعظیم کی راه سے خدا کا بیتا نہیں کہلانا بلکہ فی الصقیفت الوهیت کے مرنبہ میں هی اور صفات الوهیت أس میں بائی جانیں اور وہ خدا کے سانھہ ایک ھی اور خود خدا ھی ×

اور اگر کوئی بوچھے کہ خدا کی یکنائی کے سامھنے یسوع مسیے کے ساتھ الوھیت کی سبت کیوںکر ھوسکتی ھی تو ھمارا بہت جواب ھی کہ انچیل کے بموجب مسیے کی الرھیت سے خدا کی توحید میں کچھ نغصان نہیں آنا بلکہ حقیقت میں صرف ابک خداے واحد ھی اور بس لیکن اِس بات کی کیفیت ھم سے نشجیص نہ کی جائیگی بلکہ کسی آدمی کی طاقت نہیں کیونکہ بہہ ایک ایسی بات ھی حو خدا کی باک نات کے بھیدوں سے علامہ رکھتی ھی اور ظاھر ھی کہ خدا کی ذات کے

بهدوں کو آدمی خاکزاد اینی عقل مبن نہبن لاسکتا اور اسکی کیا حرات کہ اللی کوناہ عقل سے خدا کی بیحد ذات کی تہاہ لیکے اسکے لیئے کوئی حد مقرر کرسکے یا دعول کرنے اگے که خدا کی ذات باک اور اسکی صفات ایسی نہبی هوسکتی جیسی اُسنے اپنے کلام میں بیان کی هی بلکه چاهیئے کہ اُسکا بیان هماری عقل و خیال کے موافق هو ایسا خیال و کمان تو سراسر غرور اور بالكل كفرهي اور در حالبكه عقل انساني يسوع مسير كي الوهيت کا مرفیم در بافت کرنے اور بہجانئے میں عاجر و قاصر ھی نو دھر آدمی کا ابنے خیال کے موافق بہد کہنا کہ مسلم ند خدا کا ببتا ھی نہ الوهیت کے مرتبہ سیں ھی اور نه خدا ھی اُسی کفر و مغروری سبں گرفنار ہونا ھی کیونکہ سابقا هم نے ذکر کیا که کالم الہی میں کھلاکھلی سے سے بیان هوا هی کہ یسوع مسیم کے بے مراتب ھیں سس ای مصاری آدمی تو اِس اور ميں كيا كہم سكنا هي كيا تجهم ميں إنني طاقت هي كه اِس عمده مطلب کی بابت خدا کے سانھہ بحت کرکے اُسکے کلام کو جہتالائے صاف ظاہر ہی کہ ایسا ہنر نو جھہ میں نہیں ہی اور اگر غرور کی راہ سے ایسے هذر کا کوئی دعوی بھی کرے تو اول آسے لازم هی که ذات الهی کو حیسی کہ ھی کما بذبغی دریافت کرے کیونکہ جبتک اِس درحے در نا، بہنجا ھو ذات الہی کی کیفیت کی بابت عفل کی راہ سے بحث کرنا نہانت نادایی هی اور حال آمکه درک و دریافت کا ایسا مرنبه حاصل کربا انسان کی طافت سے باہر بلکہ صحال ہی سی اِس مفام میں سب بر واحب ھی کہ سکوت اختیار کرکے خدا کے کلام در اعتفاد رکھیں * * دوشید ا نرچے که خدا کی باک ذات میں ایسے خواص هونا لازم دی جو محاوفات میں نہوں اور اِسی سبب سے انسان کی عقل اُن نک نہیں بہنے سکتی مگر اہماندار کو صرف اِننا جان لینا کافی ھی کہ خدا نے اننی پاک دانت کی مسكل باذبی اللہ کلام مبی حس طریق سے كه مذكور هوئيں همسے بيان کردس اور اسکے مضمون کے بعوحب اپنے اِکاویے بیتے کو کیہکاروں کی۔

نجات کے لیئے ارزابی فرمایا هی اور ایماندار اگرچہ اِس بات کو مہ سمجھہ سکے کہ خدا نے کس طرح یہ بخشش اسکے لیئے موجود کی لیکن بھر بھی اِس بڑی بخشش کے لیئے جس کے وسیلے همیشه کی دولت اور سدا کی نیکبختی کو بہنجیگا خوش و خرم ہی * الحاصل اِس بات کے لیئے کلام الہی کی دلائل کے سوا کوئی اَوْر دایل لازم بہیں ھی کبوبکھ خدا کا کلام ساری عفلی دابلوں سے زیادہ صعتبر ھی اور جب کہ آدمی نے اِس بات كو خوب حان ليا كه انحيل اور عهد عتيق كي كتابيس كالماللة هيل اور اس بات کے لیئے طالب حفیقت خصوصا محمدی شحص اگر أن دلیلوں کی طرف متوحه هو جو هم نے کتب مقدسه کے تحریف اور منسونے نہویے اور خدا کی طرف سے هوئے کی بابت ان اوراق میں ذکر کی هیں خوب متوحة هو نو بهر كبهي أسكا منكر نهوگا إس صورت مين أس بر واجب ولازم هي كه جو كحهة كتب معدسة مين لكها هي خواة أسكى عقل مين آوے خواہ نہ آوے خدا کی طرف سے جانکے قبول کرلے اور کیا خدا کا یہہ اختیار بہوگا کہ ابسے مطالب بیان فرماوے جنکے سمجھنے میں عقل عاجز هو اور پهر اُنکے مان لینے کو بندوں بر لازم کرے دیکھو کھری اور دنیوی کاموں میں بھی ایسا ھی ھوتا ھی کہ لڑکے ھروفت اور سیابے اکثر اوقات مہلے می سمجھے چبروں کو قبول کرلبتے ھیں اور اعتقاد کرنے کے بعد سمجھتے ھنی سی میکبخت وہ آدمی ھی حو خدا کے کلام ہر اعتفاد لایا اگرچہ درک مکبا اور مسیمے کے عالی مرتبہ کو دل سے مانا کیونکہ اِس وسیلہ سے نجات باکر عالم بالا میں ایدی دیکجنتی اور معرفت الہی کے اعلیٰ رنبہ در یهانحمیگا ×

اور وہ کلمہ جو ابتدا میں خدا کے پاس تھا جس سے خدا نے ازل سے النے تئبں ہیغمبروں ہر بیان کیا اور اُسی کے وسیلے سے سب چیزی بیدا هوئیں بعنی ذات الہی کی وہ خصوصیت حو انجیل کی آبتوں کے مطابق خدا کے بیتے کے لفظ سے بیان کی گئی مجسم هوا اور بشربت کو مطابق خدا کے بیتے کے لفظ سے بیان کی گئی مجسم هوا اور بشربت کو

گویا لباس کی طرح ابنے اوبر مبول کرکے آدمبوں میں رہا حنانچہ بوحنا کی بہلی فصل کی ۱۴ آبت میں فاکر هوا هی که ، کلمه محسم هوا اور وه فضل و راستی سے بھرمور هوکے همارے درویان رها اور هم نے اُسکا ایسا جلال دیکھا جیسے باب کے اِکلونے کا حلال * بھر فلمبوں کی ۲ فصل کی ۲ آیت سے ۱۲ نک لکھا ھی * کہ اُسٹے خدا کی صورت میں دوکیے خدا کے برادر ھونا غنیمت نجاما بلکہ اسنے آبکو عاجز بنابا اور خادم کی صورت پکر کے آدمی کی شکل بنا اور آدمی کی صورت سیں ظاهر هوکے آمکو فرون کیا اور مرنے تک بلکہ صابعی موت نک فرمان بردار رہا اِس واسطے خدا نے اُسے بہت سرفراز کیا اور اُسکو ایسا مام حو سب ناموں سے بزرگ ھی بحشا قاکھ یسوع کے نام برکیا آسمایی کیا زمینی اور کیا حو زمدن کے نلے هیں در ابک گھتفا تیکے اور هر ایک زبان افرار کرے که بسوع مسبع خداوند هی تاکہ خدا باب کا جلال ہووے ، یس جسم کی رو سے مسیع کھانے اور بینے اور سو نے اور جاگنے اور خوشی وغم میں هم سب آده یوں کی طرح ھوکر انسان کی مانند تھا لیکن گاناہ سے مبارا نھا اور کوئی گذاہ اس سے سرزد نہوا جیسا کہ پہلتے مطرس کی م مصل کی ۲۲ آیت میں فاکر ہوا ہی * که آسنے گناه نکیا اور اسکی زبان مبن چهل بل ندانا گیا ، اور عبرانیون کی ۷ فضل کی ۲۱ آیت میں سرفوم هی که ۸ ولا باک اور بے بد اور بے عیب کنہگاروں سے حدا اور آسمانوں سے بلند ھی ۲ م اور بہت حو انحیل میں کہا گیا ھی کہ بات نے بینے کو بہجا اور یسوع مسیم کا لقب انسان کا بیتا بھی ہوا اور لکھا ہی کہ دکھہ سہکے صلیب بر مرآ اور دفن ہوا بھر جي أتبا اور خود مسوع مسبم اقرار كرتا هي كه باب مجمس برا هي اور میں اِس لیئے بہبی آبا کہ انتی خواهش دوری کروں بلکہ اُسکی خواهس جسنے سجھے بنیجا هی اور جونکه ولا سلسله، انسابی کا واسطه اور شافع هی لهذا أسنے خدا سے دعا و مناحات اور شعاعت كى س إس فسم كے جننے افعال کہ ہ سیم سے سرزد دوئے بشردت کے نعاصا سے نہے نه نقاضاے

الوهبت سے * اور اکر تو سوال کرے کہ آیا کیونکر هو سکتا هي که الوهیت اور بسرىت دودوں مل جائيں تو هم بهى تحميس سوال كرتے هيں كه بهلا يهه کیونکر هوا که روم و جسم دونوں ماهم مل گئے حیسا که انسان کے وحود میں ملے ھیں سو ایسے سوالوں کا جواب اِننا ھی کافی ھی کھ حکیم مطلق هر بات بر قادر هی اور وه جو کچهه کرنا هی اللی عین حکمت سے کرتا هی اور خداوند نعالی کی حکمت میں بحث کرنا بڑی کم خردی اور غرور هی اور آدمی کو صرف اِتنا هی جان اینا کافی هی که مهم مطلب کلام الهی میں واضع و نابت هوا هي * اور خدا کے کالم سے يهد بھي واصع هوا هي کہ مسیم مبی ااوھیت و بشریت کا ملحانا خدا کے ایک ارادیاء عظیم بورا ھونی کے لیئے واقع ھوا ھی اور وہ یہہ ھی کہ اِسی وسیلہ سے آدمی ھلاکت ابدی سے بچیں اور خدا کے مغرب هوکر نیکابختی ابدی کے مالک بنیں اور بھر بہہ که مسیے بشریت کی حالت میں اپنے چال جلن سے آدمبوں کو ایک مموند کامل دکهاوے ناکه سب آدمی اخلان حسنه میں ویسے هی جال حلن اختیار کریں پس درحالیکه خدای نعالی ابنی محبت وحکمت کے نقاضا سے حس چیز کو کہ آسمزاد کی نجات کے لیٹے بہتر سمجھا آسی کو عمل میں لابا ہو کس کو دم مارنے کی طافت ھی جو کہے کہ ایسا کام کرنا خدا کو لائن نه نها اور حال آنکہ خدانے اِسی کام میں اپنی مہربانی و محبت اور نقدس وعدالت سارے آدمیوں بر بدرجمع کمال روشن اور طاهر کی هی * اور اگر نو سوال کرے که درحالیکه خدا سب چیز در فادر ھی نو کیا بہت بکر سکنا نہا کہ ایسان کو کسی اُور طرح گناہ اور دوزنے سے جهناوے اِسکا جواب بہت هی که ایسی طافت توکسی کو نہیں حو حدا کی فدرت ومعرفت کی حد و اِللها تههرائے لیکن اِس بات سے که خدا نے آدہ بیوں کی نجات کے واسطے بہی راہ مہتر جانی ھی صاف ظاہر و نابت ھوتا ھی که مطلب حاصل کرنے کے لیئے سب راھوں سے بہی راہ بہتر ھی الحاصل گنہگاروں کی نجات حاصل کرنے بر صرف بسوع مسیم قدرت

رکھتا تھا اور بس سو آسنے ابنے دکھہ اور موت کے وسیلہ سے انسان کے لیئے تجانب موجود کردی ۷

اب اِس فصل کا مامی مطالب بہت ھی کہ اُس نجات کے مذیعے اور فائدے حو بسوع مسیم نے اللے دکیم اور موت سے انسان کے واسطے حاصل کی دی هم انجیل کی آیتوں سے بیان اور ذکر کربنکے اور اسکے مضمون کے موافق نحات کا مہلا نایجہ اور پیل مہد ھی کہ خدای تعالیٰ بسوع مسام کی خاطر سب ایما داروں کو دبکناہ تبہرانا اور ایکے کداروں کی سرا سے در گذرنا هي جلانجه روميون کي ه فصل کي ۱۸ و ۱۹ آبنون م بي لئها سي که × جیسا ایک خطا کے سبب سب آدہ یوں بر سزا کا حکم ہوا و سا ھی ابک راستبازی کے سبب سب آدہ بوں کے لبٹے زندگي کی راسنبازی تھہری کیودکہ حیرسے ایک شخص کی (بعنی آدم کی) دافرمان درداری سے بہدت لوگ گذہگار تھہرے واسے ھی ایک کی (بعنی مسیم کی) فرمان برداری کے سبب بہت لوگ راستبار تھہربنگ * بھر بہلے یوحنا کی بہلی فصل کی ۷ آبت میں لکھا ھی که × خدا کے سینے بسوع مسبم کا لہو همکو سارے گذاہ سے ماک کرتا تھی * پھر عبرانیوں کی ۱۰ فصل کی ۱۴ آبت میں لکھا ھی کہ ، اسوع مسیم نے ایک ھی بذر گذراینے سے مقدسوں کو همیشه کے ایئے کامل کیا * رس اوسبوں کی بہلی فصل کی ۲ و ۱ آبتوں میں ذکر هوا هی که × خدا بے همیں آس پیارے میں (یعنی مسبع) مبن فاوایت بحسی هم اس میں هوکے اسکے خون کی بدولت چھتکار یعنی کناهوں کی معافی اسکے نم ایت فصل سے مانے هیں ، بس اِن آیدوں کے بموجب الله نعالی مسیم کے سبب أن لوکوں کے گذاہ جو مسیم درسیما ابعال لائے معں معاف کرکے ابنی رصا مندی ایکے ساء ل حال کریا ھی * بہر ایک آور فیص و فائدہ حو یسوع مسیم کي نجات سے تکلنا هي بهه هي که ابدانداروں کے دل منور اور صاف و پاک هوتے هیں بعنی خدا بسوع مسابع کے وسیله سے ابنى توفيق اور دور المالدار آدمى كو خشنا اور أسكى عفل و دل ايس رونس

كرنا هي كه اپنيه باطني احوال بهجانني اور معرفت الهي ميں خوب دامائي حاصل کرتا اور آسکا دل خدا کی نوفیق و محبت سے بھر جاتا ہی اور آسکو ابسی طاقت عطا کی جاتی هی که خدا کے احکام کے بجالا نے بر فادر هوتا اور دلی باکیزکی اور حقیعی معرفت میں کمال کے مرتبہ بر بہنجتا هی حیسا که دوسرے قربدس کی ع فصل کی ۲ آبت میں مذکور هوا هی که * خدا ھی ہے حس کے حکم سے تاریکی سے روسنی چمکی ھمارے داوں کو روشن کیا ناکه خدا کے جلال کی بہجاں بسوع مسیم کے جہرے سے ظاہر ہووے * بھر کھ کلسیوں کی ۲ فصل کی ۳ آیت مدل لکھا ھی ۲ کھ مسبے میں حکمت اور دانائی کے سارے خزایے جہنے هیں * بهر بہلے فرنتس کی مهلی فصل کی عاوه آبتوں میں لکھا هی که × میں تمهارے لیئے همیشه اللے خدا کا شکر کرنا ہوں کہ اُسکے سعب تم ہرطرے سارے کالم اور ساری پہجاں سے غنی هو × بهر روم يوں كى ٥ فصل كى ٥ آست مبل مرقوم هي کہ * روح فدس کے وسیلہ سے حو همیں ملا حدا کی محبت همارے دل مبى جارى هوئى × ىهر فيليبون كي م فصل كي ١٣ آيت مين بولس حواري کے فول سے ذکر ہوا ہی کہ * مسیم سے جو حجمے طاقت بخشتا ہی مبس سب کے کر سکتا ہوں ، بھر نینس کی ، فصل کی ۱۱ آیت میں لکھا ھی کہ * اسوع مسیمے ہے آب کو ھمارے بدلے دیا تاکہ وہ ھمبی سب طرح کی شرارت سے چہزاوے اور ایک خاص آہت کو حو میک کاموں میں سرگرم هووس النے لیئے باک کرے × اور رومیوں کی ۸ فصل کی ۱۵ آبت اور عبرادیوں کی 9 فصل کی ۱۴ آبت اور نینس کی ۲ فصل کی ۱۱ و ۱۲ آیت اور افسیوں کی بہلی فصل کی ۱۲ آبت سے ۱۹ نک اور بوحنا کی ۸ فصل کی اس و س آبتوں سے یعی اِس مطلب کی طرف اشارہ هی * * بمر بسوع مسیم کی نجات کا ابک آورفائدہ و مذاحمہ بہت ھی کہ مسیم نے ابنے سب اہمانداروں کو شیطان کے حکم اور موت کے در سے جھڑابا اور همبشة کی رندگی اور ابدی جلال کا أصیدوار کیا بعنی شرسے بچاکر أنهبی جاودانی

نبكاختى كا مالك كيا هي حيسا كه عبرادبوں كى ٢ فصل كى ١١٠ و ١٥ آيتوں میں لکھا ھی کته × جس حالت میں لڑکے گوشت اور خون میں شربک ھیں ودساھی وہ بھی اُن مبن شریک ہوا تاکہ موت کے وسیلے اُسکو حس کے باس صوت کا زور نہا بعنی شیطان کو بریاد کرے اور حو عمر ہور صوت کے قرر سے علامی میں گرفتار نہے آبھیں حیزاوے « اور دوسرے ذیمونیوس کی بہلی فصل کی ١٠ آست صبل لکھا ھی که * ھمارے بچانے والے بسوع مسیم ہے موت کو نیست کیا اور ربدگی اور بعا کو آجیل سے روشن کر دیا * اور بہلے بطرس کی بہلی فصل کی ۳ و ۳ آنڈوں صیں فاکر ھی که ، همارے خداوند یسوع مسیے کا خدا اور بات مبارک هو جس نے همکو ابنی بڑی رحمت سے یسوع مسیم کے مردوں میں سے جی اُتھانے کے باعث زىدة أميد كے ليئے سرنو بيدا كيا ناكة هم وة ميرات ماوس حو بيروال هي اور آلوده و بژمرد، نهیں حو همارے لیئے آسمان بر رکھی گئی × اور رومیوں کی ۸ فصل کی ۱۷ آیت میں لکھا ھی کہ * جب ھم خدا کے فرزند ھوئے نو وارث بھی بعنے خدا کے وارث اور میرات میں مسیم کے شریک ھیں * بس انعات جو نسوع مسیم نے انٹی موت اور دکھہ سے کنہگاروں کے لیئے تیار کی هی أسك متجے اور ثمرے ایسے عطیم و مبارک هیں كه انسان گدالا سے باک ھوکر خدا کا مغرب بننا اور نوفیق الہی کے خرانہ کا دروارہ ایمانداروں کے لیئے کبولا حانا اور اُنکے دل و روح ناک اور روش ھوکر حفیقی و جاودانی نیکبختی مبل به اعملے هیں اِس صوریت میں انجیل کی تعلیمبل انسان کی روم کے نقاصا کو جبسا کہ اِس کناف کے شروع میں اسکی نفصیل ذکر ہوئی بالکل رمع کرکے ساکت کرتی دہی گدودکا، خدا کی طرف سے بسوع مسبه ممارے لیئے معرفت وعدالت اور باکی و جات کا سبب ھوا تھی حیسا کہ بہلے فرمندوں کی دہلی فصل کی ۳۰ آدے میں فاکر ھوا ھی اور بہی روح کا معاضا دورا ھونے سے صاف باست ہونا تھی کہ انجیل خدا کا کلام هی بس اب بھلا ایسا کون هی جو اِس نجات کے لیئے خدا کا شکر نکرے اور دونوں هانهه سے بہت خزانه مه لے *

اور وہ نجات حو یسوع مسیم کے وسیلے عمل میں آئی بھر خدا کا ایک ایسا کام هی حسکے کم وکیف کے درفافت میں آدمی کی عقل عاجر هی مگر اِس باب مبی بھی خدا کا کلام دایل کافی ھی اور حیسا کہ ذکر ہوا خدا کے کلام سے مدال و ثابت ھی کہ بسوع مسیم سب کی نجات کا واسطه اور سبب هی اور اُسکے دکھہ اور صلیبی موت حو اسنے همارے لیئے اپنے اور قبول کیٹے وہی اِس بات کے باعث ہوئے کہ خدا اُسکی خاطر اُن لوگوں کے گناہ کی سزا سے جو یسوع صسیمے ہر اہمان لائے درگذرنا اور اُنھیں۔ همیشه کی نیکبینی اور نحات کو پهنجاناً هی * اور بهه بات که نجات کی تعلیم انجیل میں اِس سے زبادہ بیان نہیں ہوئی جو کہ ہم نے ذکر کیا خالی از حکمت بہیں بہر حال نجات کی بہت تعلیم ابک ادسی کسوتی هی حس سے صاف معلوم هو حانا که آیا آدمی ابنے دل کا احوال بہجاننے اور معرفت الہی میں آس مرتبہ بر جو خدا کی توفیق بانے کے لیئے لازم هی بہنجا هی یا بہیں س اگر کسی شخص نے تحات کی تعلیم سنی با برهی اور آسے با بسند کرکے شک و ایکار میں پرا نویہی دلیل هی کہ اُس شخص نے ھنوز ابنے دل کا احوال بخوبی نہبی جانا اور ابھی نک اینے کناھوں سے خبردار ھوکر شرمندہ و بشیمان بہبی ھوا ھی بس ایسا سخص ابنے خطرباک احوال کو نہیں سمجھا اور ابنی روے کی بیماری سے ہے خبر ھی جو گناہ کے سبب اسکے دل میں سما گئی اور اُسے ابدی ھلاکت میں ڈالیکی اور ایسی غفلت کے سبب وہ کسی جھڑالیوالے اور حکیم علاج کرنیوالے کی نلاس میں نہیں ھی سو ایسے شخص کی نطر میں مسيم كى نحات بيفائدة اورب مطلب معاوم ديتى هي ليكن ولا شخص جسنے اللے دل کا احوال بخوبی جانا اور بہجانا ہو کہ اسکا گناہ بروردگار کے ساہ پنے کس معدار اور کہاں نک برا اور زبون ھی اور اُسے اسکے سبب

ھلاکت ابدی میں بزنا ہوکا اور بہہ بھی معاوم کیا ہو کہ ابنے گناہ کی سرا سے کسی طرح اپنے نایں نہیں جہزا سکتا سو ابسے شخص کے لیئے یسوع مسلیم کی نجات کی خبر ایک خوسنیبری هی جو اسے هر جبز سے زبادہ میتمی لکتی هی اور اسکے دل کے ایئے جو گداہ کے بہاری دوجهہ سے زخمی هو رها هی ابک صحت بخش مرهم هی یس نجات کی نعلیم ایسے سمص کو حوابقی نک اِس حال کو بہیں بہنچا اگر سے مطلب اور ذکھی لکے نو کیجہ تعصب نہیں کیوںکہ ہو ھی نہیں سکنا کہ جو شخص ابنی ہوا و هوس کے دربا میں توبا اور دبیوں حفاروں کا احوں میں ایڈسا هو ولا ابنی عفل نافص سے خداوند کے مطالب اور روحانی اهور کو سمجھے اور أدكى كُنْه كو بهنم جائم چنانجه انجيل سين بهي بهلے قرنتس كى ١ فصل کی ۱۱۰ آیت مبل ایسے آدمی کی نسدت یوں انعا هی که ، نفسائی آدمی خدا کے روے کی بانوں کو بہدس معول کردا کہ وے اسکے آگے بیوقوفیاں هدس اور نہ وہ آنکو جان سکتا ہی کیونکہ وے روحانی طور در بوحمی حانی ہیں ا اور آسی مکتوب کی مہلی فصل کی ۱۸ آبت سے ۳۴ نک لکیا ھی کہ ۷ صلیب کی بات مالک هونیوالوں کے دردبک بدوہوفی هی در هم مجات بانبوالوں کے لبنے خدا کی فدرت ھی کیونکہ لکیا ھی کہ مبی حکیموں کی حکمت کو بیست اور سمجه داروں کی سمجه کو نادیدا کروندا کہاں حکیم کہاں فعبہ کہاں اِس حہاں کا بحث کرنیوالا کیا خدا ہے اِس دنیا کی حکمت کو بیرقوفی نہیں تہرایا اِس ایٹے که جب حکمت الهی سے دوں ہوا کہ دنیا ہے حکمت سے خدا کو نہ پہجانا نو خدا کی بہت ہ رضی ا وقبی کا، مذالت کی بعوفوفی سے اہمان والوں کو بجاوے جذاحہ بمودی کوئی نسان جاهنے اور دونایی حکومت کی ملاش میں ہوں ہر هم مسبیح کی جو مصلوب هوا مذادی کرتے هیں وہ تو بهودبوں کے لیئے آپوکر کھلانبوالا باہر اور یونادموں کے لیٹے ایوقومی هی لیکن مساہم اُلکے لبذے حو بالائے کئے هیں کیا بہودی دیا بردای حدا کی فدرت اور خدا کی حکمت هی کیونکه خدا کی بیوووفی آدمیوں کی حکمت یر غالب هی اور خدا کی کمزوری آدمیوں سے زورآور هی ' دس حس حالت میں جمگیدتر آفنانب کی روشنی کو مکروہ اور اپنی خاصیت کے تفاصا سے آسکو بُرا جانکر دھوب میں اُتر نہیں سکتی نو آفتاب کو کیا عیب لگ جائیگا اور آسکے حلال میں کیا نفصان آجائیگا کبوبکہ آسکا نور اور حلال نو سارے جہان میں روشن و ظاهر هی سو ادسی صورت میں تو یعی طرح دبجانا کہ ابسا هی هو کہ مسیح کی نجات آس شخص کو حس کا دل مغرور اور جس کی روحایی آبکھہ ابدهی اور حمدیدتر کی سی خاصیت هی نابسند آوے لیکن اہماندار روشن ضمیر کے لیئے مسیح کی نجات کی نعلیم معرفت حقیقی اور معادت ابدی کا سبب هوکی *

فطح نطر اِن سب بانوں سے مسیم کی نجات کے وسیلہ سے خدا کی عدالت اور فدوسیت آدمیوں پر ایسی ظاهر و عیان هوئی هی که خدا کے اور کاء وں سے وبسی نہیں هوئی کیوںکه اِس حالت میں که خدا ہے آدمی کا گذاہ کسی اَوْر طریفہ سے معاف نہیں فرمابا مکر اِسی طریق سے که بسوع ہ سیے حو بی گناہ اور باک و کامل تھا گنہگاروں کی عوض دکھه آتھاکر مرگیا اور بھر حی آتھا سو اِس بات سے سارے بنی آدم بلکہ فرشتوں پر بھی بخوبی ظاهر و آسکار هو گیا که خداے مقدس کو گناہ کس قدر بابسند اور به و زاون معلوم هونا هی حنانچه حب تک گنہگار آدمی نجات دینیوالے سے به مالا اور اُسکے وسیلے ابنے گناہ سے خلاصی نبائی خدا کی رحمت سے به مالا اور اُسکے وسیلے ابنے گناہ سوا خدا نے یسوع مسبع کی نجات کے وسیلہ ابنی رحمت و صحبت کو بھی آدمیوں ہر بحد کمال ظاهر و بیان گیا کیونکہ آسی نجات سے بندوں پر اظہر می الشمس هو گیا که خدا نے کیا کیونکہ آسی نجات سے بندوں پر اظہر می الشمس هو گیا که خدا نے آدمی کو ایسا بیار کیا که آسنے بچاها که گیاہ مبی رهکر هالاکت ابدی میں بڑے باکہ ابنی بے بابان رحمت سے اینے اِکلونے بیتے کو جو آسکے حال کا شعلہ اور اُسکے وجود کا سکہ هی نحات کے واسطے آسمان سے زمین

بر بهبحا اور أسنے ابنے دكبه اور صوت سے اہمان لانبوالوں كو گذاه سے حبراكر هميسه كى زيدگي كو مہنجابا اِس صورت ميں مسيح كى خبدات كى تعليم بالكل اِس بات سے مطابق هى كه آدمى كو گذاه كى بُرائى سمجهاكر آسكو گذاه سے مركذار ركھے اور احكام الهى كى مذابعت بر مائل كركے خدا كى محبت اور ايمان كى راه ميں مضبوط بناوے «

بوشیده درهے که خدای تعالی نے ساری مخاوقات کی طبرحت میں ایسا تههرا دیا می که ایک شی کی موت اور تحلیل هونا دوسری سی کی معاش و زندگی کا باعث هوا کرے مثلا جاروں عناصر کا محادل موما جمادات و نبانات اور حیوانات کے صوبوں ہونے اور بڑھہ جانے اور قوت یانے کا سبب هی اور نبانات کا خرب هونا اور کهابا حانا بعضے حیوانات کی معاش اور قوت کا سبب اور بعص حیوادات کا مرا بعض حبوادات کی معاش و زندگی کا باعث هی اور اِسی طرح نبانات کا محلیل هونا اور حیوانات کا مرنا انسان کے بدن کے زندہ و بحال رہنے کا سبب ھی اور آدمیوں میں بھی اکثر ایسا انفاق ہونا ہی کہ بعضوں کے بیک اعمال بعضوں کے فائدہ اور مهلائی کا سبب مو حانے هدں پس درحالبکه خدا نے انسان اور ساری صوجودات کے درویاں بہہ قاعدہ مقرّر کر دبا ھی نو آدی اِسبر کبوں تعجب كرنا كه مسوع مسبم كي صوت اور أسكه ميك اعمال و ثواب نجات کا سبب اور سعادت و حیات کا باعث هوا هی اور جس صورت مبی کہ آدیمی اس فاعدہ کو حو حدا ہے موحودات میں تھہرادا ھی دریافت مہیں کر سکتا تو اکر بجات مسیم کی باطنی کبفیت بھی نحان سکے تو کیا تعجب هی ، اور اگر کوئی غرور و تندار کی راه سے صرف آتنی هی بات کو مانے جدنی اسکی عال میں آئی نو اسے آسی کو چاهیئے که -خدا کا اور ابنا اور سب اشیا کا ایکار کرے کیونکہ آدمی میں اتنی طاقت بہیں جو انای عال نامس سے خدا کو اور اپنے ناس اور هرارها موجودات کے وجود کی باطنی کیدیے کو حان سکے حال آدکہ ان سب کا موجود

ہونا طاہری آثار سے بابت ہی اور ایساہی خدا کے کلام کے آثار سے واضے و آشکار ہی کہ مسیم کے وسیلے سے آدمی کے لیٹے گناہ کا کفارہ اور نجات ابدی حاصل هوئی * اور هرحند که نجمات کی باطنی کیفیت کو عقل دربافت مهیں کرسکتی لیکن ایماندار آدمی ابنے دل مبی مسیم کی نجات کی قوت و فدرت سے خبردار هو سکنا هی اِس سبب سے که مسیر کی نجات ابک ایسی دوا هی جو حکیم مطلی نے گناه کی بیماری سے شفا بانے کے ایئے ہر آدمی کے واسطے طیّار کی ہی بس اگر آدمی اپنے اُس طبیب بعنی خدا ہر بھروسا کرکے اِس دوا کو بی لے نو ضرور ابنی باطنی میماری سے شفا پاکے آرام دلی حاصل کرمکا اور حفیقی میکجفنی کو پہنے جائیکا سی حیسے که کوئی بیمار کسی طبیب کی دوا سے اچھا ہوکے یقیں کرتا ھی کہ طبیب نے آسے خوب دوا دی ابسے ھی اہماندار بھی مسیے کے وسبلہ گناہ کی بیماری سے شفا دانے کے سبب بیفین کلّی جاننا ھی کہ بہہ دوا جو آدمی کی روح کی شعا کے لیٹے انجیل مدب مفرر هوئی هی احمی اور خدا کی طرف سے هی بس بهد سفا مسیح کی نجات کی حقیقت بر ایک روش دائیل هی اور مسیم کی نخت حس کیفبت سے کہ انحیل میں دیان هوئی هی انجیل کے می حالب الله هورے برایک کارل دست آور ھی کیوںکہ ایسی نجات کے موحود کرنے در صرف خدا هی فادر هی اور بس *

جوذهي فصل

اِس بات کے بیان میں کہ آدمی یسوع مسیے کی نجات کے فیض کو کیونکر بہتے سکنا ھی

اب ای مطالعه کرنیوالے هم اِس فصل میں نجھبر خدا کے کالم سے بہه مطلب میان و ثابت کردنگے که بسوع مسبح کی نحات کے میوے دو کس

طرح جکبه سکبکا اور اُسکے وسلے حیات جاودانی تک کیونکر بہنے جائیکا اور خدا کی اُس نعمت و بخشش میں حو مسبے بے آدمی کے لیئے طبّار و موجود کی هی کس طریق سے تو شریک هوسکیگا ،

وہ وسیلہ جس سے آدمی مسیمے کی شعات کی ساری نعمتوں سے فیضیاب هو حاتا هی انجیل کے بموحب بسوع مسیم در اہمان لانا هی جیسا که اعمال کی ۱۲ فصل کی ۱۳ آبت ،بی ذکر هوا هی که داول اور سیلاس نے فید حامہ کے داروعہ سے کہا کہ ، حداودد بسوع مسلم در ادمان لا کہ تو اور نیرا گیرانا نحات داونگا ، اور بھر بہلے :وحنا کی س فصل کی ۲۰۰ آبت میں مذکور هی که * أسكا (یعنی خدا کا) حكم یه هی که هم اسك بیتے بسوع مسیم کے نام در ایماں لاوبی * اور بھر مرقس کی ۱۱ فصل کی ١٦ آيت مي لكها هي كه * جو كه ابمان لانا اور بباسما دانا هي نحات بائيگا اور جو ايمان نهين لاما أسبر سرا كا حكم كيا حائيكا « ليكن مسبي پر ایمان لاما صرف یہی نہیں ھی که نو خدا کے کلام یعنی کتب عہد عتین و حدید کو برحق حانے اور آیکے امر و نہی اور نعالیمات اور نه محدوں سے آگاه هو جاوے اور بس باکه ایمان بهته هی که نو اِس کلام در منوحه هوکر بخوبی نمام اِس بان کو سمجھے کہ خدا کے حضور نو کس قدر کدہمکار ھی اور اینے کیاهوں سے بشیمان هو اور بالیفین حانے که ذیرا اور کل عالم کا سفيع وهي بسوع مسيم هي اور س اور خداء انعالي أسي كي خاطر نبرے سارے کداہ معاف کرکے سعادیت ابدی کو نجھے بہتمائیکا اور نیرا قصد و کوسنس بہت هو که گداه سے کفارہ کرکے سب سے زدادہ خدا سے محبت رکھے اور اُسکے حکم در جلے دس حب که نبرا حال اِس طریق در ہوگا یو دو نے وہ اہمان حو انجبل کے مرادی تحات کا سبب هی حاصل کراہا م م مرآدمی اِس ادمان کو ابنے بل ئونے سے حاصل مہیں کر سکھا بلکہ خدا أسے عدایت فرمانا هي جيسا که احيل ه بن بوحدا کي ٢ فصل کي ۲۹ آیت ماین اِسی امر کی بابت اکها هی که * بسوع نے حواب میں

أنهبس (بعني يهودبوں كو) كها خدا كا كام بهة هي كه نم أسبر حسے أسنے بهایجا اہمان لاؤ « پهر پہلے قرنتس کی ۱۲ فصل کی ۳ آبت صین لکھا ھی کہ * کوئی بغیر روح قدس کے یسوع کو خداوند کہم نہیں سکتا ھی ، بعنی کوئی آدمی بسوع مسیع بر ایمان نهیں لاسکنا مگر روح الفدس کی مدد سے اور بھر دو حنا کی ۱۲ فصل کی ۱۲ و ۱۳ و ۱۳ آندوں میں مسطور ھی که مسبے بے ایدے شاکردوں سے کہا که * هذور بہت سی باتبی هیں که میں نمهیں کہوں براب تم أنهب برداشت نہیں کرسکتے لبکن جب ولا بعنی روح حق آوے نو ولا مہیں ساری سمائی کی رالا بتاونگا اِس لیائے که وه اینی نه کهیگا لیکن جو کچهه وه سنیگا سو کهیگا اور نمهیل آینده کی خدر ددگا مدری سدابس کربکا اِس لبٹے کہ وہ مدری جیزوں سے ہائیگا اور نمهیں دکھائیگا * اِس صورت میں خدا ہے ابنی سے بایان محبت سے گنہکاروں کے لیائے نہ صرف نجات کو موجود کیا ھی اور بس بلکھ اِس نجانت کے حاصل کرنے کو روے العدس کی مدد بھی دی ھی کیونکہ جس وقعت کوئی سے مسیر کی خبر اور اُسکی نجات کی بات کو سنتا یا برَهنا ور دل سے أسكى طرف منوجه هوتا هي أس وفت اگر وه خود نهيں روكتا تو روح الفدس مسبير كا المان أسك دل مين دالدلتا هي سو اس حال میں حس مدر کہ آدمی مسیم کی نجات کا محناج هی اسي فدراس نجات کے حاصل کرنے کے لیئے روج العدس کی مدد کا بھی « حقاج هي «

اگر نو سوال کرے کہ یہہ مدد کرندوالا جو روے القدس کہلانا اور یسوع مسیعے کو آدمی کے دل میں بیان و عیان کردا اور اُسکو اہمان بر بہنجانا هی کون اور کس مرقبہ میں هی تو اِس سوال کا حوال انجبل کی آیتوں کے موافق بہہ هی که روے العدس کی بانت اعمال کی ۲ فصل میں جو کجھہ مذکور هی اُسکو نو پڑھکر خبردار هو حائیگا اور مسیعے نے بھی متی کی ۲۸ فصل کی ۱۹ آیت میں خود حواریوں سے فرمابا هی که ۲ تم جاکے

سب فوہ وں کو باب اور بیتے اور روے العدس کے نام سے بعتسما دیکے شاکرد کرو م اِس آبت کے موافق اُن سخصوں کو جو انجدل کے معند هیں لازم ھی کہ جبسا بات اور بیتے کے دام سے ویسا ھی روے فدس کے نام سے بھی ببنسما باوس اور جبسے کہ بات رینے کی اِطاعت مبول کی ھی ادسا ھی روح العدس كي اطاعت بهي فبول كرس اور أس آدت مبر روح القدس راب اور مبتے کے سانعہ ایسا برابر تھارابا گیا ھی کہ فرا بھی مفاوت نہیں رھا بھر اعمال کی ہ فصل کی ۲ و ۱ آبدوں مدیں اطرس حواری نے حذائدا نامی ایک شخص سے کہا کہ * ای حدادیا کیوں شیطاں ندرے دال میں سمايا كه روح الفدس سے جهوته بولے اور زمدن كي قدمت ، بن سے كچه رکھہ چھوڑے کیا بہم جب تک تیرے یاس نھی تیری مہ نھی اور جب بیجی گئی تبرے اخنیار میں م نبی دو بے کیوں اِس بات کو اپنے دل میں حکمت دی تو آدمیوں سے نہیں بلکہ خدا سے حہوتیہ بولا * س اِن آبتوں میں روح القدس خدا کہا کیا اِس تفصیل سے کہ پطرس حواری نے روم فدس کی بابت حدامیا سے کہا کہ نو آدے ہوں سے نہیں بلکہ خدا سے حهوتها دولا اور بهلتے فرینس کی ۳ فصل کی ۱۱ آیت میں روح الفدس سے مراد رکیکر کہا گیا ھی کہ ، کیا نم دہیں جانتے کہ دم حدا کے ھیکل ھو اور خدا کا روح نم میں بسنا هي ، بس درحاليکه حدا کا روح بعني روبہالفدس اہمانداروں کے دل میں رهنا هی اور اِسی حہت سے وے اوگ حدا کے هیکل کہالاے هس انو طاهر هی که روح العدس خدائی کے مرابع میں ھی اور اِسی مکنوب کی ۲ فصل کے ۱۰ و ۱۱ آمنوں میں روح العدس کی باست کہا ھی کتہ ، روح ساری جیروں کو باکتہ خدا کی عدیق دانوں کو بہی در افت کرلینا ھی کہ آدہ ہوں مدس سے کوں آدیمی کی بادیں حالقا ھی مندرآدمی کی روح ہو اُس میں ھی اِسی طرح خدا کے روح کے سوا خدا کی باہمی کوئی نہدں جابتا ، بس اِن آباوں سے طاہر ہی کہ جس طرح اِس السيم هي روح الغدس بهي انجيل مبن خدا کها کبا اور الوهيت کے صرتبہ میں گدا گیا ھی جنانجہ دوسرے قربتس کی ۱۳ فصل کی ۱۳ آیت میں بھی اِسی مطلب کا اشارہ ھوا اور لکھا ھی کہ * خداوید بسوع مسیح کا فضل اور خدا کی محبت اور روح الغدس کی رفاقت تم سبھوں کے ساتھہ ھووے آہیں × دیکھو اِس آبت میں بھی روح القدس اب و اِبن کی طرح فضل و نعمت کا سرجشمہ تھہرکر اب و اِبن کے سانھہ برابر و متساوی ھو گیا ھی ×

اس صورت مبی خدا نے اپنے کلام میں هم گنهگاروں سے حو رحمت و نجات اور روم کی مدد کے محتاج هبی اینی ذات پاک کو مقدس و مہربان باب کے نام بر بیان فرمایا ھی اور اگرجہ خدا ابنی باکیزگی کے سبب گناہ سے نفرت کرنا اور گمہکار کو فبول نہیں فرمانا لیکن اپنی ہوی محبت ومہربایی کے سبب ازل سے انسان کی نجات کو مصلحت حایا اور مقرر فرمابا ھی اور بھر خدا نے اپنے تئیں نصات داندوالے بیتے کے نام سے ببان کیا ھی جسنے معین وقت میں انسادیت اپنے اوپر فبول کی اور اذیّبت اور صوت کے دکھہ آوتھاکے گنہگاروں کے لیئے نحات کو صوحود کیا اور بھر آب کو مدد کرنیوالے اور تقدس کو یہ بجانبوالے روح القدس کے نام س ببان کیا ھی که وہ آدمی کو حو گفاہ کے سبب خدا کے کاموں میں اندھا ھو رھا اور حقیفت پایے کی طاقت نہیں رکھتا آبھارکے کلام انجیل کے ذریعہ سے اُس مرنبه در به تحاما هي كه ايمان لاكر خدا كو اور بسوع مسجر كو بخوبى بہجانے اور همیشه کی نیکبختی کو بہنچے اور مسبحیوں کے عفیدہ میں اس عمدہ مطلب کو سلیت با نلات واحد کہتے ھیں اور انجیل کی بعلیم کے ہموجب ذات الہی کے اِس باریک بھید کی بابت جو کہہ سکتے ھیں سو يهه هي كه اب و ابن و روح العدس بعني باب بيتًا اور روح فدس ایک ذات واحد هی نه ایسا که نین بلکه حقیفت میں صرف ایک هی خدا هی اور اب و ابن و روح القدس مین فرق و امنیاز هی مگر نه ایسا کہ وحدانیت میں کچھ نقص و خلل آ جائے اور اگر نو کہے کہ اِن مطالب

کا اِس طور بر هونا کبودکر ممکن هي نو همارا حواب بهه هي که خدا يے اننے کالم میں اپنے تئیں بولمیں بیان کیا ھی سو آدیمی کو بے مطالب حدیدے کہ لکھے هنی مان ابنا واحب هی بس درحالیکه صورت بہت هی نو آدمی کی کباطافت حو خدا کے سانبہ بحث کرے * اور حس حالت میں کہ خدا ہے اینی ذات باک کے حلال کو زیادہ اُس سے حومذکور ہوا الله كالم مبى دبان كريا الازم نه بن جايا اور أس علاقه كو حو ايس و إين و روم العدس مين باهم هي زاده عيان اور نصول ديبي كبا دس همين بمي جرآت نہدی کہ ذات الہی کے اُس باریک بوید کو مصابل دیں مکر احیل کے موافق أسكى بابت إنا هي كمه سكتے هيں كه بدنے كى هسدى و وحود باب مین محفی اور پوشده هی اور روح القدس کی هستی و وحود باب اور بیتے دونوں میں محفی وہ سنور ہی حیسا که خود مسبے نے بوحنا کی ه فصل کی ۲۶ آیت میں فرسایا هی که * جس طرح بات آب میں زندگی رکھتا ھی اُسی طرح اُسنے بیانے کو دی ھی کہ آب میں زندگی رکھے * اور یوحذا کی بہلی نصل کی مہلی آیت میں بیتے کو کلمہ الله کہا ھی حیسا كه صرفوم هي كه النادا مين كلمه تها اور كلمه خداك سانهه نها اور كلمه خدا مها ، پس ان آبتوں سے معلوم هونا هي که بيتے کي دات بات کي ذات میں مخفی اور پوشیدہ هی اور وہ ازلی علاقہ حو بیتے کو بات کے سادیہ هی سو ابک ایسے عالفہ اور رابطہ کی ماند، هی حو کلمہ فکر کے سانهہ اور فکر اِدسان کی روح کے سابھہ رکدنی ھی یعنی حدسے کہ کلفتہ فکر صیں اور فکر روم ۸ می ۵- مفی هی اور اِسی سے طاهر هونی در اصل کی دسدت روے کے ساندہ ابک ھی بوں ہیں بیتا بھی بات عمیں ھی اور ازل سے اُسی سے معولا، و طائر دوا لیکن سر حدد ست معن بات کے سابقہ ایک تھی اور جبرسے کہ آدمی کی رومے جو بادیدی ھی اپنے بذیں فئر و کلمہ میں صورت اور خال معن لای حل اور اسی وساله سے انا یہ مذہب ظاہر و امان کردی هی اِسی ا طرح حدال لایدرک و به صرای نه اسی انسے باس بیدے مدن یعنی انشہ

-

ازلی کلمہ صیں تعدیر اور تصویر کرکے ظاہر و بیان کیا ھی ناکہ اِس کلمہ کے وسیلا سے ماسوا یعنی ساری معلوفات کو دیدا کرکے اپنے دئیں خلفت میں ظاہر و عیان کرے اور بیتے یعنی اُسی کامن کے وسیلٹ سے اوگوں کی فہم و خیال کے فرسب و نزدیک ہو جائے اور اِنھیں بانوں کی رو سے یسوع مسبے حیسا کہ انجیل میں میان ہوا خدا کے حلال کی رودنی اور اسکی ماہیت کا بعش اور ان دیکھم خدا کی صورت ھی اور الوھیت کا سارا کمال آس مبن مجسم هو رها اور ساری معلوقات سے بہلے مدولد هوا یعنی خدا کی ذات داک سے ظہور کیا جنانجہ یہہ مطلب عبرانیوں کی یہلی فصل کی س آیت میں اور کلسیوں کی پہلی فصل کی ۱۵ آیت اور ۲ فصل کی ۹ آیت میں لکھا ھی اور اِسی سبب سے خود مسیر نے بھی فرمایا ھی که باب کو کوئی نہیں جانتا مگر بیتا اور وہ جس پر بیتا اُسے ظاهر کیا جاهتا اور بھر کھ کوئی بغیر صدرے وسیلے کے باب باس آ نہیں سکتا ھی یعنی بیتا وسیله هی خدا کو بهحاننے کا اور فرب الہی حاصل کرنے کا جیسا که یے بانیں منی کی ۱۱ فصل کی ۲۷ آبت اور یوحنا کی ۱۵خصل کی ۷ آیت میں لکھی ھیں لیکی اِس لیٹے کہ اوگ کمان نکریں که شاید بات اور بیتا دونوں الک الگ خدا هوں بس ایسے باطل گماں کو دور کرنے کے واسطے مسیم نے خود فرمایا هی که میں اور باب ایک هیں جسنے مجھے دبکھا باب کو دیکها هی اور ای باب سب جیزس میری تیری اور تیری میری ھیں تاکہ سب جس طرح سے کہ بات کی عرت کریے ھیں بینے کی عرت کریں چنانچہ یے بانیں یوحنا کی ۱۰ فصل کی ۳۰ آیت میں اور ۱۴ فصل کی ۹ آیت میں اور ۱۷ فصل کی ۱۰ آیت میں اور ٥ فصل کی ۲۳ آیت میں لکھی ھیں بس مذکورہ آیتوں کے بموجب خدا کی حہبی اور یوشیدہ دات کا کاشف یعنی ذات کا ظاهر کرنیوالا بینا هی اور وه ساری قدرت و کمال اور حکمت و جلال میں بات کے سانھہ ایک اور برابر ہی اور باب اور روح القدس سمیت وهی خدای واحد و حفیفی هی که اسے همیشه سکر و تعربف هوجیو ×

بوشیدہ نرھے کہ انسان کی ناقص عفل فیاس و گمان کے زور سے ذات الہی کے کم وکیف کو مہیں پہنے سکنی اور اُسے کما حفة دربافت نہیں كر سكنى كيونكه أس ياك ذات كي مثل ومائند إس خاكى عالم مين نہیں بائی جابی هی مکر ذات الهی کی وہ خصوصیت جسے نثلیت كهتے هيں أسكى ماقص سى تسبيه البنه موحودات ميں ديان هوئي هي اور آدمی بھی اِس تثلیث کا ایک دسم کا نمونه ابنے وحود مبن رکھتا ھی چنانجہ اسکا وجود مبنی ھی اول روم بر جس سے وجود باطدی مراد هي اور جسكي نسبت آدمي تكليف كا صحتاج و قابل هي دوسري جان بر جو روے و بدن کے درسیاں اور نفس ناطعہ سے مراد ھی اور تیسرے بدن ير اور باوجود إسكے پهر آدمي ابك هي شخص هي اور اِسي طرح دور و يار وغیرہ میں بھی تذلیت کی ایک قسم کی نشبیہ و نمونہ دیکھنے میں آیا ھی سو اگرجہ سے سب مثالیں نئلیت کی تفصیل کے لیئے کافی برس بهر اِبنا هي که فکر کرديوالا انهيں کي رو سے تنليت في التوحيد کا ممکن هوما خیال میں لاسکتا هی لهذا نور کی مشابهت کو جو خدا کی ذات کے ساتھہ ھی اِس منام بر ببان کردنگے اِس تفصیل سے کہ کتب معدسہ ہ بی بھی نور کے ساتھ، خدا کی نشبیہ ہوئی ہی جیسا کہ سلے بوحنا کی بہلی فعال کی ہ آیت میں مذکور هی کا مدخدا دور هی اور اُس میں داردکی ذری بهی فهین × اور ۱۰۱۰ زدور کی ۲ آبست مین مرقوم هی کا، ۸ وه دور کو بوشاک کی مانند بهنتا هی اور آسمان کو بردے کی مانند بهیلانا هی * المحاصل نور اور نار كو جو سب عناصر سے باك و خالص هيں اور هر ايك حیر میں أدكى تانير جارى هي خدا كے حضور و نغدس كے سانيه ايك واضم و آشکارا دشدیه هی اور هرجند که نور و بار اور اسکی بادبر کی قویت هر ایک چیر کے اجرا میں طاهر و رونس هونی هی نو بینی اسکی اصل ذات کی

ماھبت انسان کی عقل میں نہیں آنی مگر اننی چمک اور گرمی کے سبب سے انسان بر ظاہر و معلوم ہونی ہی چنانجہ اُسکی جمک اور گرمی انسان میں انر کرکے وہ اِس طرح سے نور و نار کے وحود سے جو جمک اور گرمی میں بوشیده هی آگاه هو جانا هی اور بهر وهی چمک و تیش نور و بار کی ذات کی تشبیه اور نصور هی جسکے وسیله سے آگ اور نور کا هونا هم دریافت کرلیتے هیں اور نهیں که سکتے که آگ کی چمک و تبش میں جو آگ کو ظاہر کرتی ھی اور خود آگ میں جس سے جمک و تنس ظاهر هونی کچهه فرق و نفاوت مهبی هویا مگر تسیر بهی وے دونوں باهم مساوی اور ایک هیں بہان تک که چمک آگ میں هی اور آگ چمک میں اور غور کی بات ہی کہ اگرچہ جمک آگ سے ظہور و خروج کرتی ھی نو بھی وفت میں کچھ ایسا فرن و تفاوت نہیں کہ آگ چمک سے پہلے اور جمک آگ سے پیچھے هوتی هو کیونکھ آگ کسی وقت بغیر جمک اور تبس نہیں اور هرجند که آگ کی نبش هر وقت نظر نہیں برقے تو بھی آگ یا کرمی ہے چمک و تدش نہیں ھی کس واسطے که آگ یا گرمی کا ظہور و تاذیر چمک و تدش ھی سے ھی اور بھر آگ کی جمک سے ولا فوت جو نور بخشتی اور گرمی دیتی هی الگ هی اور بہم بھی آگ کی ذات میں ھی اور جمک و ندش کے وسیلہ سے طاہر ہوتی اور اگر بهه قوت نار اور بور میں مہوئی اور آدیمی بر انر نکرتی نو جمک کا دبکینا اور آگ کے وجود سے خبردار ہونا آدمی کو صحال ہوتا العاصل اِن اور گرمی کی فوت میں هیں اور چمک اور گرمی کی فوت میں هیں اس روحابی علافہ کے ساتھہ جو اب و اِبن و روحالفدس کے درمیان ھی ایک تشبیہ اور نمثیل کر سکتے ھیں اِس طور سے کہ جیسا آگ کے وجود میں آگ کی ذات اور اُسکی چمک اور گرمی میں ایک اصلی تفاوت و فرن ھی مگر آس فرق و تفاوت سے عنصر مذکور کا اِنحاد باطل بہیں ہونا اِسی طرح ذات الهي كو اب و إبن و روح القدس كے ساتھة تعبير و بيان كرنے

سے وحدت ذات باطل مہیں ہونی اور نہ اس میں کجھے فصور برتا ہی بھر حبسے کہ آگ اور دور صرف جمک و نبش سے اینے نئیں ظاہر کرنی اور تائیر دکھلانی هی اِسی طرح اب بھی صرف اِبن معبی اور اِس کے وسیلے سے اندے تدیں طاهر و بیان کرتا اور فاعل هوتا هی اور جیسے که دور و کرمی کی موت سے جو جمک و تبش صیں هی آبکھٹ جمک کو ذبول کرتی اور دبکینی ھی اور اِس طرح آدمی آگ کے وجود سے خبردار دونا ھی بونہیں ادسان روسم الغدس كي تامدر سے جو مدور كرديوالا اور حيات كو بهاچاديوالا ھی بیتے کو اور بیٹے میں بات کو اعجان اور ا سکتا ھی * لیکن یے نسبیه اور نمتیلیں اگرچہ خیال کو خدا کی ذات باک مبل کچید دخل دینی اور وحدت میں نملیث کا اِه کان خیال میں لاتی هیں تو بھی نافص ھیں اور ممکن بہبی کہ آدمی ایکی مدد سے ذات باک کے داریک بھیدوں کو کاملاً تفصیل و بیان کرے بس آس بندہ کو جو عور و فکر کرکے خدا کی فات باک کے دریا میں قوب رہا ھی لازم ھوگا کہ سکوت کا سیوہ اِختبار کرے سو هم بھی سکوت اِختیار کرکے اپنے اُس خداوند کی بندگی کرتے هیں حو نمامی آشبا کو دربافت کرنا اور آب کسی کی دربافت میں نہیں آنا اور سارے فرّات کو دبکھتا اور آپ نہیں دبکیا حاما اور کل موجودات بر فادر اور خود کسی کی فدرت اور بس میں مہیں لیکن اِس سبب سے کہ اسفے هم کده کاروں بر دم ابت رحم کرکے هميں شمات دانے اور نیکمفت کرنے کے ایئے ابنے ندبی اننے کلام میں خدا بات کے نام سے عادل و رحبم اور نجات مرفرار کرنیوالا اور بیتے کے نام سے گناہ اور سیطان سے جبزانیوالا اور روہ الفدس کے مام سے معدس اور کاہل کرنیوالا بیال کیا ھی دس اِس جہات سے مم نہاست خوشی اور کمال عاحزی سے اُس واحد، و قدم اور عادل و رحيم كي بد،كي اور شكركذاري كرنے هيں اس حالت مس اکرمہ هم اس بهید کے دروانت کی طافت دہیں رکینے لیکن بن دائیے ایمان لا یے اور اساو ماول کرنے در راضی میں کبودکا، هم خدا کی ذات داک کے اِسی بیان سے اُسکی رحمت و محببت دربافت کرتے ھیں اور اِس محبب کے مزددار میوے چکھہ سکتے اور خوشحال و نیکبخت ھو سکتے ھیں اور اگر اِسی طور بر حو مذکور ھوا ھم ایماں لاوں تو نجات اور خدا کا نقرب حاصل کرکے اُن چیروں کو حو دنیا میں ھم سے جھیے ھیں عفیل میں کُھلا کُھلی دیکھکر دربافت کرلینگے ا

لیکن هرحند که انسان ابنی عقل سے روح القدس کی ذات کی کیفیت دردافت مهیں کر سکتا تو بھی جیسے حواری اور آور هراروں لاکھوں آدمی نے انجیل بر اہمان لاکر روح القدس کی تائیرات کو اپنے دل میں دبکھا اسى طرح هم بهى اور هرايمان لانبوالا اپنے دل ميں جان ليكا كه روح القدس يسوع مسيم برابمان لانيك ليئے إعانت و إمداد كرنا هي اور اس بات کے بیان میں که روح الفدس کیونکر آدمی کے نئیں ایمان کو بہنجانا هی خود بسوع مسبع نے یوحنا کی ۱۱ فصل کی ۸ آیت سے ۱۱ تک اِس طرح فرصابا هي كه ٧ ولا (بعني روح القدس تسلم ديني والا) جب آوسًا تو جهان کو کناہ سے اور راستی سے اور عدالت سے مازم تھہرائیکا گناہ سے اِس لیٹے کہ وے مجھہ ہر اہمان نہیں لائے راستی سے اِس لیٹے کہ میں اپنے بات باس حاتا هوں اور تم محمے بهر ندیکموگے عدالت سے اِس لیٹے کم اِس جہاں کے سردار پر حکم کیا گیا ھی * یس جو کوئی انجیل کا کلام بغور سنيكا يا برهيگا روح القدس أسك باطني حال و احوال كو جيسا كه هي اور انجیل میں مرقوم هوا هي اُسر معلوم وبیان کردیتا اور آدمي کو اِس بات بر الرام دیدا هی که خدا کے حکموں کو بورا نکیا اور خدا کے ساہنے کس قدر گنهگار هي اور بهر يهه بهي أس بر ظاهر كرديتا هي كه عادل و مقدس خدا گنہگاروں کے حق میں محض بسوع مسیے کے سبب غفور و رحیم هی اور جب تک آدمی یسوع مسیم در ایمان نهین لانا خدا اسکو نهین بخشتا اور اُس سے خوشنوں ہوکر فبول نہبں کرتا بلکہ ایسا آدمی اپنے گناھوں کے عذاب میں گرفتار ھوگا علاوہ اِسکے روح القدس اِس بات یر

بھی آدمی کو اِلرام دبدا ھی کہ دسوع مسیح ہر اہمان نہ لادیکے سبب گمراه رها اور اسکو اِسی بے ایمایی اور گنهگاری سے فلباً نادم و بشیمان کرکے مسیم کی نحات کی طرف کھینچنا ھی اور خدا کے حکم پورے كريے كا شون دلانا هي بس إسي طرح روح القدس آدمي مبن دلي احوال به ان اور حفیقی بشیمان هوند کو عمل میں لانا هی جبسا که اعمال کی ۲ فصل کی ۳۷ آبت میں لکھا ھی کہ * جب انھوں نے (یعنی یہودبوں ہے) یہا سنا (یعنی یسوع صسیم کی خوشجبری کو سنا) نو اُسکے دل جبد گئے اور بطہر اور بافی رسولوں سے کہا کہ ای بھائبو هم کیا کردں (یعنی تجات یانے کے ایشے هم کیا کربس) * اور پھر لوفا کی ۱۸ فصل کی ۱۳ آیت میں فكر هوا هي كه * أس محصول لينے والے نے دور سے كهزا هوكے إننا بهي نجاها که آسمان کی طرف آنکهه اتهاوے ملکه جهانی میتنا اور کهنا تها که ای خداوند صححة گنهگار پر رحم كر × بس ابسي نوبة جو خدا كې درگاة ميس مقبول هو سو بهه هي که آدمي الله گناهول کو سمجهکر اور نادم و بشيمال هوکر أدسے خلاصی بانی کی فکر میں رھے اور کامل یقین سے اپنے دل میں افرار کرے کہ سوائے یسوع مسیح کے کسی ہ بس ابسی فدرت نہیں جو جھے میرے کناهوں کے عذاب سے جمثا سکے × × اور بہہ توبہ جو روح الفدس کی تائیر سے عمل میں آئی هی آلاه ی کو بسوع مسیم در ایمان لانیکی طرف کھینچینی بھی اور اِسی اہمان سے آدمی اُس نیکبھتی کا شریک ہوتا هی جو بسوع مسیع کی نجات میں موجود هی جیسا که یوحذا کی ٣ عصل کی ۱۱۰ و ۱۵ آبتوں میں مذکور هی که * جس طرح موسل نے سانب کو بیابان میں ملندی مر رکھا اُسی طرح سے فرور می که اس آدم بھی اُتھابا جاے ذاکہ حو کوئی آسدر ادمان لاوے هلاک مهروے بلکه هميشه کی زندگي ماوے سے بہر رو مبوں کی تیسری فصل کی ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ آینوں میں صرقوم هی که × بهه حدا کی ولا راسنباری هی جو بسوع مسیع بر ایمان الله سے سب کے لینے هی اور سب ایمان لامیوالوں کو ملتی کیونک^{ھ ک}جھہ فرق

نہیں اِس لیئے کہ سب نے گناہ کیا اور خدا کے جلال سے محروم هیں سو وے اسکے فضل سے اس مخطصی کے سبب جو مسیمے بسوع سے هی مفت راستبار گنے جانے هیں × س جس شخص مدر که ابسا ابمان هو ظاهرهي كه أسنے گذاهوں كى معافي اور راستبازى الهي اور خدا كي فبوايت حاصل کی یعنی خدای تعالی مسیم کی خاطر اُسکے گنا، بالکل معاف کرکے أسے ایسا گنتا هي که گوبا أس سے كوئي گناه نہيں هوا اور احكام الهي أسنے سب کے سب بورے کیئے اور اِسی حہت سے خدا اللی رضاه ندی آسکے شامل حال کرتا هی اور وهی شخص اندی نیکابختی اور جلال کا واریت هوگا اور وہ وہم اور قر جو بہلے اپنے گذاہوں کی سرا کے سبب اپنے دل میں رکھنا نھا اور کبھی کبھی ایک بڑے بوحھہ کی طرح اسے بھاری اگلتے بھے دور ھوکر اسکے دل کی سیاھی نور سے بدل گئی ھی اور آرام و راحت ہے آسکے دل میں ایسی جگہ بکری هی که بهر خدا سے وحست نکریگا بلکه یقبن کے ساتھ جان لیگا کہ خدای تعالی مسیم کے وسیلہ باب کی مائند اسمر مہرباں ہی اور گناہ جو ںہلے آسے بیارا تھا اب ئرا اور دشمن جانکر صرف اِس فکر میں ہی کہ خدا کے حکم بجالارے اور اِس بات برحد سے زیادہ خوس وخرم هي اور اِسي راه سے اُسنے جان ايا که جوکچهه انجيل مبي یسوع مسیے کی نجات کے نذیجوں اور بھلوں کے واسطے ذکر ہوا ہی سب حق ھی جیسا کھ اِس مطلب کی بابت رومدوں کے ہ باب کی بہلی اور دوسری آبتوں میں لکھا ھی کہ * جب ھم ایمان کے سبب راستباز تھہرے نو هم میں اور خدا مبی همارے خداوند یسوع مسیے کے وسیلے میل هوا اور اُسی کے وسیلنے سے هم اُس فضل سیں جسدر قائم هیں ایمان کے سبب دخل باتے اور خدا کے جلال کی اُسید بر گھمنڈ کرتے ھیں " پھر اُسی مكتوب كي ٨ فصل كي ١٥ و ١١ و ١٧ و ١٨ آيتون مين لكها هي كه ◄ تم نے غلامی کا روح نہیں بایا کہ بھر قرو بلکہ لیبالک ہونے کا روح بابا جس سے ہم آبا یعنی ای باب پکار بکار کہتے ہیں وہی روح ہماری روح کے سانھ**ہ**.

گواھی دیتا کہ ھم خدا کے فرزند ھیں اور حب فرزند ھوئے تو وارث بھی بعنی خدا کے وارث اور مہرات میں مسیم کے سربک بشرطیکہ کم اسکے سانهه دكهه أتهاوس داكد أنسكم ساتهم جلال بهي باوس كيونكه ميري سمحهه میں اِس وفب کے دکھہ درد اِس لائق مہیں کہ آس جلال کے جو ہم بر ظاهر هوببوالا هي مقابل هون * + س ولا نغلير و نبديل جو روح القدس ابماندار کے دل میں عمل میں لانا ھی وھی رجوع اور توجہ خدا کی طرف ھی جسکے سبب آدمی گذاہ کی دبروی سے دست بردار هوکر اور خدا سے نزدیک باکر دل سے اسکے حکموں کا تابعدار هونا هي بعنی روحابي زندگائي کی اہتدا اور مئی بیدایش باتا هی اور یہد نئی پیدابش بسوع مسیم کے قول کے بموجب ضرور ھی کہ ھر شحص میں واقع ھو تاکہ خدا کی رضامندی اور آسمان کی بادشاهت کو پهنج سکے جیسا که اوحنا کی س فصل کی ۳ آیت میں خود مسیع نے سیقودیمس نامے ایک شخص سے خطاب کرکے فرمایا کہ * میں تجهہ سے سے کہنا ہوں اگر کوئی سرنو دیدا نهو نو ولا خدا کی بادشادهت کو دبکه نهیں سکنا ، × لیکن اِس طرح کداہ سے پھرنا اور خدا کی طرف رجوع کرنا کہ نئی بیدابش بھی اِسی کا نام هي آدمي خود الني طافت سے عمل ميں نهيں لا سكتا للكه يهه بهي بسوع مسيع برابمان لاندكي مانند خدا كا كام هي جو روح العدس كي وسيله سے آدمی میں عمل میں آتا ھی جیسا کہ برہ با بیغمبر کی اس فدل کی ۱۸ آبت میں ذکر هوا هی که ۱ ای خداوند نو مجمے بھرا تو میں بھراہا جائونکا کیونکه تو خداوید میرا خدا هی میربوحنا کی ۲ فصل کی ۱۹۱۰ آدت میں مسیم نے فرمانا هی که * کوئی سیص مجهد ناس آنهیں سکتا معريها، كه باب جسنے محبے بناجا هي أس كدبنج الوے م اور افسيوں كي ١١ فصل کې ٨ و ٩ آبنوں ميں مرفوم هي كه ١٠ نم فضل كي سبب ابتمان لاك بيم کئے هو اور ۱٫۰ نمسے نہيں خدا کي بخسس هي به اعمال کے سبب سے مہیں دمو که دوئی برائی کرے ۲ م لیکن خدا کا ارادہ یہ می که هر

کوئی آس ایمان اور توجه کو پہنچے حیسا که مہلے تیمونیوس کی r فصل کی ۱۰ آیت میں لکھا هی که × خدا چاهتا هی که سارے آدمی نجات باوس اور سجائي کي پهچان تک بهنجين * اور دوسرے بطرس کي ٣ فصل کي ١ آیت میں ذکر هی که * خداوند کسی کی هلاکت نهیں جاهتا بلکه چاهتا ھی کہ سب نوبہ کریں * اور حرفائیل بیغمبر کی کناب کے سے باب کی ١١ آبت ميں مرفوم هي كه * نو أن سے كهة كه خداوند خدا فرصاتا هي كه ميري حيات كي قسم هي كه مين شرير كي سوت نهين چاهتا بلكه يهه کہ شردر ابنی راہ سے بھرے اور جیئے * اِس صورت میں کوئی آدمی نجات سے خارج و محروم نہیں هي بعني حوشحص كه في الحقيقت مسيم کی نجات کا خواهشمند هی نجات ماسکتا هی صرف وه آدمی أس سے محروم ومهجور رهیگا جو ابنے نئیں نه پهجانے اور دل کے غرور سے ایسا گمان کرے کہ گویا اِس نجات کي اُسے کچه حاجت نہبں اور اِسی لینے خدا كي درگاه ميں ايمان ونجات ملنے كي دعا نهيں مادكة الله روح العدس کی تحریکات کو بھی روک کر نہیں چھوڑتا کہ ایمان حقیقی نک آسے بہنچاوے بعنی جونکہ خدای نعالی ہے آدمی کو فاعل صحفار بیدا کیا ھی اِس جهت سے ایمان و نحات مذکورہ کا چاهنا اور نحاهنا اُسکے اختیار میں اور روے العدس کی تحریکات و تائیرات کو دل مبی جگہہ دینا اور ندبنا أسكم بس ميں هي جيسا كه اوما كي ١١ فصل كي ٩ و ١٠ آبدوں ميں مرفوم هی که × یسوع مسم نے کہا که مانگو تو تمهیں دیا جائیگا تھوندھو نو باؤکے کھنکھناؤ دو نمھارے لیئے کھولا جائیگا کیونکہ هر ابک حو مانکنا هي ليتا هي اور قهوندهتا هي پانا هي اور حو كهتكهنانا هي أسكے ليئے كهولا جائیگا ، پهر بوحنا کی ۱۲ فصل کی ۲۳ آیت میں مذکور هی که مسیم نے فرمابا « که میں نم سے سے سے کہتا هوں تم میرا نام لیکے جو کچھ باب سے مانگوگے وہ نمکو دیگا * پھراعمال کی ٧ فصل کی ٥١ آیت میں یہودبوں کی سبت لکھا ھی * کہ ای سرکشو اور دل اور کان کے نامختونو تم ھر

وفت روم قدس کا سامهنا کرنے هو جیسے نمهارے بات دادے نہے وسے هی مه دبهی هو * بهر بوحنا کی ه فصل کی ۴۰ آیت میں مذکور هی که × مسیے نے یہودوں سے کہا کہ ، نم نہیں جاھتے کہ مجھ پاس آؤ تاکہ زندگی پائو « اور وه توحه فابمي اور دل کا بدل حاما حسکا ذکر هوا خود نهيں جھوڑتا کہ آدمی ابنی پاک دلی اور دیکو رفناری کی طرف سے سے فکر رہ سکے جِنَاجِهُ ممكن نهين كه ابماندار آدمي اِس حالت مين كه جان چكا هي کہ مسیم سے اسکو کناہ اور دوزج سے جبرانا ھی بھر بھی بعسابی فکر و خواھش میں غامل بڑا رھے کیوںکہ یسوع مسبے براہمان لانا آؤر مذھ وں کے اہمان کی طرح مہیں ھی جو مردہ سا اور بھے موت ھو بلکہ وہ ابک زندہ اور بر قوت ابمان هی اور آدمی کو هر نبک کام پر ابهاریا هی چنانچه ایماندار آدمی حدا کی توفیق اور روح الفدس کے ابیارنے اور فوت دینے سے گذاہ اور نفسایی خواهش اور نالائق مکریر غالب آنا هی اور نیک اعمال مبی ہری کوشش کرتا ھی کیونکہ جانتا اور سمجھتا ھی کہ مسیم کے وسیلہ سے خدای تعالی اسبر بہابت مہربان هی اور اہمان کے سبب کس مرنبہ آسودہ و خوشیمال هوا هی بس اِن بانوں کے سبب رات دن اِسی بالاس وسعی مهیں ہی که ساری بالاثق خواہنس وعمل سے کعارہ کس ہو اور احکام المہی کو بورا کرے حیسا کہ فصل آبندہ میں هم مفصلا ذکر کربنکے ×

پانچویں فصل

اس سیخص کي جال جان کے بیان میں جو یسوم مستم در اہمان لانا

اب هم ظاہر و بدان کرنے دیں کہ حس شیمیں نے که روح الفدس کی مدد سے بسوم مسلم بر آبدان لانے کے وسیلے بئی بیدایس بائی وہ شیمیں

خدا کی بابت اور اینے بروسی کے سانهه اور ابنی فات خاص کے معامله میں کیسی جال جلن رکھتا هی تاکه اُس جال جلن کے بیان سے اِس رساله کے مطالعه کردیوالے کو مسم کی نجات کے بتہجے اور بهل زباده تر طاهر و معلوم هوں *

سابغا جو هم نے احکام کی باست گفتگو کی اُس میں بدان کر دیا هی کہ خدا کے سارے احکام اس ایک حکم میں کہ خدا سے صحبت رکھو داخل هیں اور شریعت کا بورا کرنا بس بہی هی اور اِسی طریقة سے سحت مسیحی کا دل و طدیعت اور عمل خدا کی دوسنی مبس اِس صرنبه بر ھی که ابنے سارے دل و خواهش و فوت سے خدا کو دوست رکھتا ھی اور ابسی دوستی کرنے بر فادر بھی ھی حیسا کھ رومدوں کی ہ فصل کی ہ آیت میں مرقوم هی که * روح القدس کے وسیلہ سے حو همیں مالا خدا کی محبت همارے دل میں جاری هوئی * اور جب که مسیحی حقیقی نے جان لیا کہ خدا نے آسے مسم مبی کس فدر دوست رکھا ھی نو وہ بھی سب جیز سے زیادہ خدا کو دوست رکھتا ھی اور بھر دنیا اور اُسکی لذت كا طالب نرهيمًا جيسا كه بهلے بوحنا كى ٤ فصل كى ١٩ آبت مبر مذکور ھی کھ v ھم آس سے v حبت رکھتے ھبی کیوںکھ بہلے آسنے ہم سے ∞جبت رکھی * اور اُسی مکلوب کی ۲ فصل کی ۱۵ آبت سے ۱۷ تک لکھا ھی کہ * دیبا اور دنیا کی چیزوں کی صحبت برکھو جو کوئی دییا کی معبت رکھتا ھی اُس میں باب کی «حبت نہبی کیونکه ھر ابک جیز جو دادیا میں هی یعنی جسم کی خواهش اور آدکهة کی خواهش اور زندگی کا غرور باب سے نہیں دنیا سے ھی اور دسیا اور اُسکی خواهش گذر جانی هی لیکن حو خدا کی مرضی پر چلتا وہ ابد نک رهتا هی * * اِسی محبت کے سبب مسیحی دل سے خدا کی نعظیم کرتا ھی بعنی جیسے که فرزند ابنے باب کی حرست و عزت کرتا هی وبسے هی وه بهی خدا كى أس مرنبه در عزت و حرمت كرتا هي كه أسكا دل هميسه خدا هي

میں لگا رہتا ہی حیسا که داور نے ۱۳ زبور کی ۲ آبت میں کہا ہی که * حب کہ میں تجھے ابنے بستر یرباد کرنا ہوں تو رات کے مہروں میں نیرا دهیان کرنا هون × اور جس وقت مسیحی حقیقی اِه نحان مبن برما ھی تو ویسا ھی کہنا ھی جیسا کہ موسل کی بہلی کناب کی سے فصل کی ٩ آبت ميں بوسف نے كہا هي كه * ميں ابسى نرى بد ذانى كيوں كروں اور خدا کا گنهگار هوں * اور سمے مسیحی کی ایک اور صفت یہ هی که ننگی و دشواری کے وقت خلق کا با اپنی دولت یا عقل کا بهروسا نہیں كرتا بلكه صرف خدا كي طرف رحوع كرنا هي اور الذي معاش كي فكرمبس اِتنا غلطان و ببتجان اور آلودة نهين هونا بلكه بخيلي اور دولت جمع كرب کی فکر بھی اینے دل سے دور رکھکر صرف اِس بات پر مناعت کرنا ھی کہ خدای تعالیٰ آسکے بیشہ میں اِننی برکت دے کہ ابنا لماس و خوراک حاصل کرلے اور درحالیکہ آسمائی باب نے یسوع مسبے کے وسیلہ آخرت کے خرانوں کا دروازہ اُسکے لیٹے کھول دیا ھی نو دربیوی معاش کی طرف سے اُسکی خاطر جمع هی که گذران کے موافق اُسے بہنھاوںکا جیسا که ۲۸ زدور کی ۷ آبت میں متذکور هی که × خداوند مبرا زور اور میری سبر هی میرے دل ہے اسبر دوکل کیا اور مجھے اسکی بشتی هوئی سو مبرا دل شدت سے خوش ہوا میں گاکے آسکی مدے کرونگا * اور یہلے تیمونبوس کی ۲ فضل کی ۲ آبت سے ۱۱ تک صرفوم هی که ۷ دبنداری ذو مناعب کے سابھ برًا نمع هي كيونكه هم دنيا مين كجهه نلائم أور ظاهر هي كه كچهه ليجا نهبن سکتے سی اگر هم نے کهاما کبرا بابا همارے اینے بس هی که وے حو دولتمند هوا جاهنے هیں سو اِماحان اور سندے میں اور بہت سے بیہودہ اور بُری حواهشوں میں نزیے هیں حو آدمیوں کو نباهی اور هلاکت کے دریا میں تدوبا دبدی هدر کبودکه زر کی دوستی ساری بُرائیوں کی جر هی حسکے ومصے آرزومند ہوکے ایمان کی راہ سے بینک گئے اور آب کو طرب طرب کے غموں سے جیددا در فو ای مرد حدا ان چیروں سے بہائ اور راسدبازی

دینداری اہمان محبت صبر اور فروننی کا بیجها کر * اور پہلے بطرس کی ه فصل کی ۷ آیت مبی لکها هی که * ابنی ساری مکر اُس مر دال دو کیونکہ اُسکو تمہاری فکر ھی * بھر متی کی ۲ فصل کی ۱۹ آبت سے آخر تک اِسی مطلب بر گواه هی * * اور سمحے مسبحی کو خدا حس راه میں قالے وہ راضی هی خواہ وہ راہ مشکل هو خواہ آسان اور ننگی و د شواری مبن صبر کرنا هی کیونکه آسنے حان لیا هی که اِن راهون اور سمنیون کا وطلب جنمیں خود اسکے آسمای بات نے اُسے ڈالا ھی بہی ھی که اُسکا دل زبادہ تر خدا کا مغرب اور آخرت کے حلال کے لائی ہو جاے اور اِسی ابئے رہے میں بھی خوش ھی اور جیسا کہ سموئیل کی بہلی کتاب کے س مات کی ۱۸ آبت میں لکھا ھی سجا مسبحی بھی بہی کہتا ھی که ۸ ولا خداوند هی حو بهلا جایے سو کرے ، اور بھر جیسا که ۳۷ زبور کی ٥ آبت میں صرفوم هی که * اینی راه خداوند، بر جهور دے اسبر توکل کر وه سب بنا لبگا * اور بھر جیسا کہ عبرانیوں کے ۱۲ باب کی ہ و۲ آیت میں لکھا هی که * میرے بینے خداوند کی ننبیه کو ناچیز ست جان اور حب ولا تحمی ملامت کرے شکسته دل مت هو که خداوند خسے بیار کرتا هی أسے ننبید كرنا هى اور هر ايك بيتے كو جسے ولا قبول كرتا هى بيتيا هى * بھر حیسا کہ دوسرے فرینبوں کے اباب کی ۱۰ و ۱۸ آبنوں میں ذکر ہوا ھی که × ھماری بل بھر کی هلکی مصیبت کیا ھی بے نہایت اور ابدی بھاری جلال همارے لبئے بیدا کرتی رهدی هی که هم نه أن جبزوں بر حو دیکھنے میں آتی ھیں بلکھ اُن چیزوں ہر حو دیکھنے میں نہیں آئیں نطر کرنے هیں * اور جیسا که رومیوں کے ٥ باب کی ٣ و٤ و٥ آینوں مبی مرفوم هي که * هم مصيبتوں ميں يهي برائي کرتے هيں به جانکر که وصيبت سے صدر بيدا هوتا اور صبر سے تحريه اور تجريه سے أميد اور بهه أميد شرمنده نهبل كرتى * * اورسچے مسيحي كي دعا و عبادت صرف صفائی اور سچائی کی راہ سے ہی جنانچہ کمال خواہش اور خوشی سے اِس

کام م بس مسعول هونا هي اور بهه کام أسے ادسا مبنیا اور مرددار لئتا هي که اِس کام بعیر ود کسی ودت بهین را سکتا بلکه اسکا دل همبشد یاد و دعا میں رهنا هی اور اسا هر ایک درد دکهه دعا مانکتے وقت اپنے خدا سے ظاہر کرتا ھی اور حبسے کہ بیتا ابنے باب بر بھروسا رکینا ھی وہ بھی دعا مانکنے وقت خدا کے سانھہ حسے اُسنے بسوع مسم کے وسیلہ سے اینا آسمایی باب جانا هی برے مهروسے سے باذیں کرنا هی اور طاهر هی که ادسے راز و سیاز اور فعا کے واسطے کوئی فاعدہ اور خاص خاص بادیں اور معبی ومت ضرور نهیں کبونکه خداے عالم الفلوب اور دل کی بات حامنیوالے کے روبرو ایک تھہرائی هوئی عادت اور بندهی هوئی بانیں اور ، طرر وفت کھھ ضروری امر نہیں ھی حیسے که بات بیتے میں راز و بیاز کے وقت خاص خاص لفظ اور باد کی هوئی بانین ضرور نهین هیں ملکه سما مسیحی أن بانوں سے جو أسكى حاجت اور درد دلى أسے تعليم كرنا هي ادنى دعا ميں مشغول هونا هي اور جب كبهي أسك دل ميں لهر اور أجنك آحاني هي أسى وقت دعا كرني لكناهي الحاصل نئے دل كا احوال ابسا هي هي کہ ایک دن کیا ایک ساعت ہی ہے ماد مہبن وہ سکما بلکہ همبشه خدا كى باد اور دعا مبل لكا رهنا هي ايكن بهه ضرور بهبل هي كد أسكى ياد همیشه زبانی معرفر سے هو بلکه اپنے دل میں بھی یاد کر سکتا هی کیونکه خدا دل کی بات ہے حابقا ھی اور پورے اعتماد سے اپنے ہر امر کو اپنے أسى آسمايي باب بعدى خدا در حبور دساهى كه حس طرح جاهے اور حس وقت مناسب جانے أسكى دعا فبول كرے اور احابت فرماوے اور ادسی دعا کے فاول کرنے کا خدا نے انتے کلام میں وعدہ کیا ھی حبسا کہ والديون كر ١٠ دائب كي ٦ آيت ه بن مرفوم هي كه ٨ كسي نات كا اندرشه بکرو بلید هر ایک بات میں نعیاری عرض دعا اور مغیت سے شکر گذاری کے ساجہ خدا سے کی جاے * اور ، ہلے دسلوبہذیوں کے ہ بات کی ١٧ آبت سمی مذکور شی که ، دے دیا صائلو اور پہلے یو حفا کے ہ باب کی ۱۱۰

آیت میں لکھا ھی کٹه ، ھماری دالیری حو اُسکے آگے ھی سو یہی ھی کد اگر ہم اُسکی مرضی کے موافق کجھہ مانگیں وہ ہماری سننا ہی × اور بوحنا کے 17 باب کی ۲۳ آبت میں مسبع نے فرمایا هی که ۱۰ میں نم سے سے سے كهتا هور تم مجرا نام ليكي حو كجهة باب سي مانكوگي وا نم كو دبكا * أور یعقوب کے مہلے باب کی o و r و v اور اوفا کے ۱۸ باب کی پہلی آبت سے ۸ سک اور متی کے ۱ باب کی ٥ آبت سے ١٥ نک اِسی مطلب کی شاهد حال هیں * * لیکن باطنی دعا کے سوا ظاهری دعائیں یعی هیں حیسا کہ مساحیوں کی عادت ھی کہ کلیسیا میں جمع ھونے کے واسطے ایک وقت تھہراتے اور جمع هوکر خاص اور معلوم لفطوں کے سانھه دعا مالکنے ھیں اور بہت جماعنی مماز ھی مگر بہت حمع ھونا صرف دعا مالکنے ھی کے لیئے نہیں بلکہ انحیل کے کلام اور وعظ و نصبحت سننے کے لیئے بھی ھی اور جماعتی و خلوتی نماز کے سوا گھر کی نماز بھی ھی اِس راہ سے کہ صاحب خانه ابک دفعہ روز یا دونوں رفت فحر و شام گبر کے لوگ جمع کرکے اُنکے سانھہ خدا کے کلام سے ایک بات بڑھنا اور دعا و نماز کرتا ھی اور اگرجه مسیحی لوگ جماعنی نماز وظاهری دعا کو سب ابک هی طریق اور ابک هی وقت بر نکرین تو اِس مین کچهه عیب و نقص نهدن كيونكه انحيل مين كسى جكهه حكم بهين هوا هي كه بماز ودعا كس وفت اور کس طور بر کردا جاهیئے لہذا مسیحیوں کا اِس بات میں اختیار هی ۴

اور وہ جال جلن جو حقیعی مسبحی ابنے بروسی کے حق میں رکھتا ھی اِس طور پر ھی کہ جس طرح ابنے بئیں بیار کرنا اور ابنی حقیقی اور آخرت کی بھلائی جاھتا ھی ایسے ھی ابنے بھائی کو بھی بیار کرتا اور اسکی حقیقی اور عاقبت کی بھلائی چاھنا ھی اِس بات کے بموجب جو یسوع مسیح نے متی کے ۲۲ باب کی ۳۹ آیت میں فرمائی ھی که × نو ابنے بروسی کو ابسا پیار کر حیسا آب کو ۲ اور بھرمتی کے ۷ باب کی .

۱۲ آبت میں مسم سے حکم هوا هي که × جو کعبه نم چاهنے هو که لوگ فمهارے سابهہ کریں وسا هی نم بهی أن سے کرو * بس سجا مسایحی ان حکموں کے بموجب خلی الله کے سانهم وهی سلوک کرنا هی جو اَوروں سے ابنی نسبت نومع رکهما هی خصوصا آن استخاص کو نو کمال هی بیار کرتا ھی جو اُسکی طرح دسوع مسم در دل سے اہمان لائے ھیں اور اُنہیں بھائی کی جگہم بلکھ اُس سے سوا سمیھنا ھی حیسا که متی کے ۲۳ باب کی ۸ آبت مين مرقوم هي كه × ممهارا هادي ابك هي يعني مسم اور نم سب بهائي هو × پهر بوحنا که ۱۳ دات کی ۳۰ و ۲۰ آمنون میں لکھا هي که مسيم نے فرمایا کہ « میں نمهیں دیا حکم دینا هوں که ایک دوسرے سے "حبت کرو اِس سے سب جانینگے کہ تم میرے شاگرہ ہو اگر تم آپس میں محبت رکھو * * اور بہی نہیں که سجا مسیحی صرف ابنے روحانی بھائیوں کو پیار کرتا ھی بلکہ سب کو حتی کہ اپنے دسمنوں کو بھی ببار کرتا ھی حیسا کہ بہلے تسلونیغیوں کے ۳ باب کی ۱۲ آیت میں مذکور هی که × خداوند ادسا کرے که نمواری صحبت کیا آس میں اور کیا هر ایک کے سابھہ بڑھے اور زیادہ ہووے * اور دوسرے بطرس کے بہلے بات کی ہ آیت سے ۷ تک اِسی مطلب کی شاہد حال ہی بھر ۵ نی کے ۵ بات کی ۱۹۱۰ آیت میں مسم نے فرمایا هی * که میں تمهیں کہنا هوں که ادنے دشمنوں کو بیار کرو اور حو تمعر لعنت کربی اُنکے لیئے برکت حاهو جو تمسے کینه رکبیں ایکا بھلا کرو اور حو نمییں دکیہ دیوبی اور ستاویں ایکے لیئے دعا کرو تاکہ نم اپنے باب کے حو آسماں برھی فرزند ہوؤ × اِس لیٹے سجے ہ ساحی کی کوشش نہ صرف بہی ہی کہ کسی کے سانیہ بدی بکرے بلکہ اسکا بہہ سے ارادہ رهنا هي که هر ابک کے سانهه ملکي کرے اور حمال نک اس سے هوسکے سب کی روحانی و حسمانی خیر و سلامتی کا باعث هو حدسا کہ بالے قریدیوں کے ۱۰ باب کی ۳۴ آیت میں لکھا ھی کہ × کوئی ابنی بهذری مذهورد د ماکه هر ایک دوسرے کی بهذری حافظ × اور رومدوں

کے ۱۳ باب کی ۱۰ آیت میں مرفوم هی که * صحبت ولا هی حو ادیے پڑوسی سے بدی نہیں کرنی * پھر گلتیوں کے ۱ بات کی ۱۰ آبت میں لکھا ھی کہ * حہاں تک ھمکو فرصت ملے سب سے دیکی کردں خاس کر ان سے جو ایمان کے گھر کے هیں ٧ ٤ اور سجا مسیحی هدیشه بهه احتباط بھی کریا ھی که مبادا بدی کا نمونه بن جائے بلکه ھر ایک کام میں بہی چاھدا ھی که دیکی کا مونہ بھے حیسا که متی کے ٥ باب کی ١٦ آبست میں مذکور ھی که ع نمهاری روشنی آدمیوں کے سامھنے چمکے ناکه وے نمهارے اجھے کاموں کو دیکھیں اور تمهارے بات کی جو آسمان بر هی تعریف کرس * * اور سجا اور حفیقی مستحی بات جدت میں یعی سب کے سابھ سمی راہ پر چلنا ھی جیسا کہ افسیوں کے ۴ باب کی ۲۵ آیت میں لکھا ھی کہ * جھوتھ چھور کے ھر ایک شخص اپنے بروسی سے سے دواے کہ هم نو آس میں ایک دوسرے کے ایک هنی × بهر جیسا که متی کے ہ باب کی ۳۷ آیت میں صوفوم هی که * تمهاری گفنگو مبر دار کي هاں اور نہيں کي نہيں هو کيونکه جو اِس سے زباده هي سو برائي سے ھونا ھی * اور یعقوب کے ۱۰ باب کی ۱۱ آیت بھی اِسی مطلب کی شاهد حال هي * * اور حو آدمي كه سجا ايماندار مسيحي هونا هي جيكرے اور نکرار کا خواهان نہیں بلکه دوسنی اور آرام اور صلح کا طالب هوتا هی جیسا که رومیوں کے ۱۲ باب کی ۱۸ آبت میں لکھا ھی که * اگر حوسکے تو مقدور بھر ہر انسان کے سانھہ ملے رہو × اور متی کے ہ باب کی ۹ آبت و سے اور آبت مک جنکا بہلے ذکر ہوا اِس بات کی بھی شاہد عال هیں * * اور سیا مسبحی هر درد مند کا درد شریک اور هر ایک بر رحم اور محناجوں کے ساتھ احسان کرنیوالا ہونا ہی جیسا کہ رومیوں کے ۱۲ باب کی ۱۰ آیت میں لکھا ھی که * خوش وقتوں کے سانھ خوش رھو اور رونے والوں کے ساتھہ رؤو (یعنی خوشی اور غم میں ایک دوسرے کے سریک رهو) * بھر عبرانیوں کے ۱۳ باب کی ۱۱ آبت میں مرقوم هی که ، بھلائی اور سخاوت کرنا نم بهولو اِس لیئے که خدا ایسی قربانیوں سے خوش هونا هي * * اور سيجے مسجحي كا دل صبر كرنيوالا اور بردبار اور حليم اور مسكبي ھی اور جو برائی کہ لوگوں سے آسکو بہنجتی ھی دل سے اسے بحش دبتا ھی جیسا کہ متی کے ۱۱ باب کی ۲۹ آبت میں مسم نے فروادا ھی کہ ، ميرا حوا اينے اوپر او اور صحهسے سيكهو كيونكه ميں حليم اور دل سے فرونن ھوں تو مم اپنے حی میں آرام داؤگے ، اور فلندوں کے ، ناب کی س آیات مبی لکھا ھی کد × جھکڑے اور حیوتھی سانخی سے کہھ اکرو ہر خاکساری سے ایک دوسرے کو اپنے سے مہدر حالو × اور افسبوں کے عداب کی mr آست میں مرقوم هی که * تم ایک دوسرے پر مہربان هوؤ اور درداعد اور ایک دوسرے کو بخشا کرو چناچہ خدا نے بھی مسم کے لیئے تمهیں بخسا ھی * * اور ابسا شحص صرف النے هي واسطے نهدن بلکه هر شحص کے واسطے حتیل کہ اپنے دشمنوں کے لیئے بھی دعا مانکتا ھی حیسا کہ انسیوں کے ۲ باب کی ۱۸ آیت میں لکھا ھی کھ * کمال آرزو و منت کے سانھ ھر وقت روم سے دعا مانگو اور اُسکے لیٹے سب مفدسوں کے واسطے نہابت مستعد ہوکے اور منت کرکے حاکثے رقو ، اور بہلے دہموتیوس کے ، باب کی ا و ۲ آبتوں میں مذکور هی که × سب سے پہلے میں النماس کریا هوں که مناجانیں اور دعائبی اور سفارشبی اور شکرگداریاں سارے آدیہوں کے لیٹے کی حاوی مادشاہوں اور مرببہ والوں کے لیٹے باکہ هم کمال دسداری اور مناسب طور سے حیں اور آرام کے سانبہ رندکانی گدرائیں * اور منی کے ه بانب کی ۱۶۱۰ و ۴۵ آبت میں مرقوم هی که * جو تمهیں دکھتا دبویں اور سعاوس ألك ليائي داعا كرو ناكه مم اينے بات كے حو آسمان در هي فرزند ہوؤ ہ اصر حبسا کہ بعقوب کے ہ بات کی ۱۱ آست میں مذکور ہی کہ * راستبار کی دعا حو مادبر سے هی نترا کام کری ×

اور حسیسی مسلحی جیسے کہ خدا شناس آلممی کی طرح اپنے بھائی اور خدا کی بابت جلا ھی ودسے ھی الای بابت بھی حدا کے حکموں

کے موافق حلنا هی بعنی فرحالیکه أسنے جان لیا هی که أسكا بدن اور جان خدا کی هی اور خدا ہے جان و بدن اِس واسطے دبا هی که آدمی خدا کی بندگی اور اُسکی تعطیم کرے بس مزی خبرداری سے همیشه لحاط رکھنا۔ ھی کہ انتے بدن اور جان کو کھیل کود اور شہوت پرستی میں گندہ اور خراب نکرے ملکہ اِس طرح کی سب جمنروں سے برھیز کرتا ھی جیسا کھ انجیل میں بہلے نیموندوس کے ۴ باب کی ۴ وہ آبت میں مرفوم هی که ، خدا کی بیدا کی هوئی هر ایک جیز اجهی هی اور اِنکار کے لائی نہیں اگر شکر کرکے کھاوہی اِس واسطے کہ وہ خدا کے کلام اور دعا سے باک ہوتی ھی ۲ اگرچہ اِس کلام کے موافق ھر ایک جیز کا کھانا بینا مستحی پر حلال ھی اور کسی جیز کا کھانا مینا آسے منع بہیں ھاں مگر زبادتی اور اِسراف حرام هی بهر بهی مسبحی حفیفی زیاده کها نے بینے سے همیشه برهیز کرتا ھی اور سے ادب بات چیت اور ناشایستہ فعل و عمل سے ھاتھہ أتھاكر أن سارے كاموں سے جو خدا كو ناپسند هيں اللے تئيں بچانا هي اور اپنے ىفس كى خواهنس كا إنكار كركے صرف خداي تعالى كى خواهش عمل ميں لانا هی حیسا که پہلیے قرنتس کے ۲ باب کی ۲۰ آیت میں لکھا هی که * نم داموں سے خرددے گئے بس تم اپنے تن سے اور اپنی روح سے حو خدا کے هیں خدا کی دررکی کرو * اور لوفا کے ۲۱ باب کی ۳۳ آبت میں مرقوم هی که * خبردار ایسا نهو که تمهارا دال بهت کهایے اور متوالا هونے اور زندگی کی فکروں سے بھاری ہو * بھر افسیوں کے ہ بات کی ۱۸ آیت میں لکھا ھی که * شراب پیکے متوالے نہوؤ که اِس مبن خرابی هی بلکه روح سے بهرجاؤ * بھر پہلے تسلونیقیوں کے ۴ باثب کی ۴ و ٥ آدنوں میں لکھا ھی که * ھر ایک تم میں سے اپنے بدن کو پاکیزگی اور عزت کے سانھ رکھنا جانے ند شہوت کی بدمسنے میں ڈیر قوموں کی مانند جو خدا کو پہجانتے نہیں * اور متی کے ۱۱ باب کی ۲۴ آیت میں لکھا ھی که * یسوم نے اپنے شاگردوں سے کہا اگر کوئی جھے کہ میرے پیجھے آوے نو اپنا اِنکار کرے اور

اننی طابع اُتھاکے مہری دیروی کرے * اور رومبوں کے ۲ بات کی ۱۱ آبت سے آخر مک اِسی مطلب کی گواہ هیں × × اور سجا مستحی سب جبرسے زدادہ اِس فکر میں ھی کہ اپنی حقیقی سلامنی حاصل کرے اور درحالدکه به، بات اسے معاوم هو گئی هی که روح کی سلامنی ددن کی صبح سے مہت بہفر ہی نو اِس جہت سے وہ کوشش کریا ہی کہ روز ارور اسکی خواهنس اور دل و عقل ماک و روش هووے اور هرجند که اسے خداوند کے ارادہ و راے کو اللے حم میں جان لبا حی بہر امی بہایت طالب و راغب هي كه إس حبات حش علم مبي كمال حاصل كرب حبسا کہ متی کے ۱۲ باب کی ۲۸ آیت میں صرفوم هی که ۸ آلامی کو کیا فائدة اگر نمام حمان حاصل كرے اور اپنى جان كهودے پهر آدمى ابنى جان کے مدلے کیا دے سکتا ھی × اور فالمبوں کے س بات کی ۸ آیت مدل لکھا ھی کہ * میں ابنے خداوند مسیر بسوع کی جہماں کی خوبی کے سبب سب کمیه نقصان سممهتا هون حسکی خاطر هر چبز کا نقصان أتهاما اور آنیس گندگی جانتا هون تاکه مین مسم کو نفع میں باؤن ۴ اور دور افسیون کے دیاہے بات کی ۱۷ و ۱۰ آبدوں عبی مذکور ھی کد ۸ ھمارے خداوند بسوع مسبح کا خدا حو حلال کا باب هی نمیبل حکمت اور کشف کی روم حشے تاکہ نم اُسکو محانو اور نمهارے دل کی آبکھیں روش هو حاوس كه تم سم- جو كه اسكم نُلانم مبل كيا هي اميد هي اور اسكي حلال والي ، اور سجا مسیحی درات می × × اور سجا مسیحی اننے حرکام اور هر بيشه ميں امايت دار اور محنت کش هي نه بهه كه الذے سررت اور دولت حاصل کرنے کے ایئے محتنب کرنا ہو باکہ حو کجبہ درا حداود، کی حصول کے صوافق اور آسے رصامعد رکھنے کو کرنا می جنسا دا، ایار دساود العدول کے ۱۵ دانسا کی ۱۱ و ۱۱ آباول ملیل لکھا کی کام ال جس طرے کم یے ۱۹۶۰ حدم کیا نم شرقی کے سابعہ رہنے اور آب اپنے کاروبار كرنم اور ادمي هاسوں سے كام كرنے كى عرب كے حاهلے والے هو ناكه نم ألك

آگے حو باہر ہیں درستی سے چاو اور کسی جبز کی احتیاج نرکھو × اور دوسرے نسلودیقیوں کے ۳ باب کی ۱۰ آبت میں صرفوم هی که × جو کوئی کام دکرے ولا کھانے کو نٹ پاوے * بھر کلسیوں کے س بات کی ۲۳ و ۲۳ آینوں میں مسطور هی که × جو کجه کرو سو حی سے ابسا کرو حیسا خداوند کے لیئے کرنے هبی به که آدمدوں کے لیئے که تم حابقے هو که تم خداوید سے سلے میں میرات باؤکیے * * خلاصة مسجعی حقیقی هرطرے سے اپنے دل کی باکی اور روحائی سمجھہ اور کمال کے لیٹے سعی و نلاش کرتا اور اِس فکر میں رہنا ہی کہ وے بانیں جو خدا کی درگاہ میں مفبول اور خوب ومفید هیں سب کی سب بوری کرے اور اُسکے دل مبی خدا کی محبت اور اللے نجات دینبوالے بسوع مسم کی دوستی ہے ابسی جگہہ بکڑی ھی که دکهه اور موت بهی خدا سے آسے جدا نہبی کرسکتی حیسا که رومیوں کے ۸ باب کی ۳۵ و ۳۷ آبتوں میں مرفوم هی که × کون همکو مستع کی محبت سے جدا کرنگا مصیبت با تمکی یا سنابا حانا با کال با ننگا رهنا دا خطرہ یا نلوار بلکہ هم اِن سب جیزوں بر آسکے وسیلے حس نے هم سے محبت کی نہابت عالب ہوتے ھیں * بس سےا مسبحی اِس طور سے ولا حکم جو خدا اور اینے بروسی سے صحبت رکھنے کے واسطے حاری ہوا ھی بورا کرکے آس فرجہ کو بہنچتا ھی جہاں خداوند کے ارادہ و حکم کے موافق بہنجنا جاهبئے اور خدا کی سی صفنبی جس بے آسے تاریکی سے اپنے نادر نور کی طرف بلابا هی آس میں پیدا هوتی هیں جیسا که یهم مطلب بہلے بطرس کے ۲ بات کی ۹ آیت میں اور دوسرے فرنتبوں کے ۳ بات کی ۱۸ آیت میں مذکور هوا هی ۴ ۴ اور سجا مسیحی حدا سے ملا رهتا اور اُسکی خواهش و اراده خدا کے اراده و خواهش سے موافقت رکھتا هی اور اِس علاقه سے حو یسوع مسیم کے سبب خدا کے ساتھ اُسے حاصل ہوا ھی اِس فدر خوشحال اور یختیار تھی کہ اِس حہان مبن اُس جہان کے یهل کا مزا چکهتا اور وہ سعادت حو ابوالبشر آدم نے گناہ کے سبب گم کر دی تھی سما مسیحی ابنے اہمان کی بدولت اس سے زیادہ حاصل کرنا اور ابسے مرنعہ پر پہنجنا ھی کہ گویا کھوئے ھوئے آسمان و بہشت کو اسنے ابنے دل میں اُتارلیا ھی ھاں مسمے پر اہمان لانے میں ابسی فوت و فدرت ھی کہ اہماندار کو بہہ سب بائیں حاصل ھو حاتی ھیں اور ھرحند کہ وہ حاننا ھی کہ مجھہ میں خداوند کے حکم پورے کرنے کی طاحت بہیں لیکن آس فوت و طاحت کے بھروسے ہر حو اہمان کے سبب اُسے ملی ھی کہہ سکنا ھی کہ مسینے سے جو مجھے طافت جسما ھی میں سب کجھہ کر سکنا ھوں * چنا جی بای ایک میں اس کی سا آیت میں مرقوم ھی *

اور هرچند که سجے مساحی کو ایسا مرنبه حاصل هوا هی تسیر بهی كمال كے درجة پر تهيں پهنجا كيونكة هنوز گناه و شيطان أسكا المنحان لے رهے هیں مگر آسپر غالب نہیں هو سکتے اور اگرچه جسمانی دکهه درد أتهاتا اور هر ابک طرف سے أسے ایسا معلوم هونا هي که ايهي بک اِس فابي و بے تبات عالم اور ابسی حکمت اور ابسے لوگوں میں رہتا ہی جو گناہ کے سبب بگڑے ہوئے اور شیطان کے بس میں میں ببر بھی حاندا ہی کہ همبشه ایسا نهوگا اور سدا اِس جهان اور اِس حالت مبی نرهبکا ملکه أميدوار رهتا هي كة خدا ابني معرفت و مصلحت كے موافق خواہ حلدي خواہ دبر کر اُسے اِس جہاں کے درد دکھہ اور رنم و مکلبف سے جہتا دمگا اور صوت اسکو اِن سب حیکروں سے حیثاکر اصلی وطن اور کامل نیکجفتی كى مكان بر په اجائبكي اور اسي واسط بخوش دلي تمام اس حهان فائي سے کوپ کے وقت کی راہ نکتا ھی حیسا کہ فلدیوں کے بہلے باب کی ۲۳ آیت میں فکر ھی میم اور اس دان کو بھی حوب جاندا ھی کہ قبامت کے دن بسوع مسلم أسكم بدن كو نازة أور حلال والا بناكر قبر سم أتهائبكا جيسا کہ ملتیوں کے س باب کی ۲۱ آدت میں لکھا ھی کہ × ولا (بعنی بسوع ہ سیے) اپنی فدرت کی نائبر کے مطابق حس سے وہ سب کو اپنے نابع

کر سکتا ھی ھمارے خاکی بدن کی صورت کو بدل کر اپنے حاللی جسم کی مانند بنائیگا × پھر پہلے مربتبوں کے 10 باب کی 16 آیت سے 16 نک مرفوم هی که × مُردوں کی قیامت بھی ایسی هی وه فنا میں بونا جانا اور بقا ميں أتهيكا بمحرمتى ميں بويا جانا هي اور حلال ميں انهيكا كمرورى ميں موما حاتا هي فدرت ميں أتهبكا حيوابي بدن بوما حانا هي اور روحاني مدن اتھبگا ، اور ساری فصل مذکور اور بوحنا کے ۲ باب کی ۴۰ آیت سیں بھی بہی مطلب ھی اُسے پڑھنا جاھیئے اور قدامت کے دن کا حاکم بھی یسوع مسبع هوگا جیسا که بوحنا کے ہ ناب کی ۲۲ آبت میں مرفوم هی کہ * باپ کسی شخص کی عدالت نہیں کریا بلکہ اُسنے ساری عدالت بیتے کو سونپ دی * * اور اُس عالم میں بعنی حس صورت میں ابماندار ابدي عالم سين بهلجا تو وهان سب داكهة درد و نقص دور هوكر کمال و نکمیل کے سانھہ بدل جائیگا اور وہ مفدور بھر خدا کو بہچانیگا اور اُسے دیکھیگا اور اُسکا نقرب حاصل کرنگا اور همیسه مسوع مسیے کے پاس رھیگا جنانچہ بہہ مطلب پہلے فریقس کے ۱۳ باب کی ۱۲ آیت مبی اور متی کے ٥ مانب کی ٨ آبت میں اور مكاشفات كے ٢٢ باب كى ٣ و٤ آبتوں میں اور پہلے تسلونیعیوں کے ۱۰ باب کی ۱۷ آیت میں اور مکاشفات کے ٧ باب كى ١١ سے ١٧ آبت تك لكها هي اگر كوئي إن آيتوں بر رحوع كرے تو اِس مطلب سے آگاہ ہو جائیگا اور بھر بہلے فرننس کے ۲ بات کی ۹ آیت میں مرقوم هی که * خدا نے اپنے چاهنےوالوں کے لیٹے وے جیرس نیار کیں حنهیں نه آنکھوں نے دبکھا نه کانوں نے سنا اور نه آدمی کے دل میں آئیں * بس اِن باتوں کے مطابق اہماندار آدمی خدا کے حضور ابسی نیکبختی اور جلال پائیگا جو فہم وبیان سے باہر ھی اور مفدس لوگوں کی سے نہایت نیکبھنی خدا سے نردیک ھونے اور کمال کے ساتھہ اُسے پہچاہنے اور اسکی بندگی کریے میں هی نه جسمانی لذت اور کھانے ببنے میں پس أن مطالب كي بابت جو مسيم كي نجات كے باب ميں بہانتك

بیان هوئے آدمی سوچ کر اور حیرت ردہ هوکر کہیگا حنانچه رومبوں کے ۱۱ باب کی ۳۳ آیت سے ۳۳ آبت نک مرفوم هی که ۴ واہ خدا کی دوات و حکمت اور دانائی کیا هی عمدن اور اُسکے حکم دربافت سے کیا هی برے اور اُسکی راهدی پا ہ انے سے کیا هی دور هبی که کس بے خداوید کے اراده کو جانا هی یا کون اُسکا صلاح کار رها با کسنے بہلے آسے کجہ دبا هی که آسے بھر دنا جاونگا کیونکه اُسی سے اور اسی کے سبب اور اسی کے لیئے ساری جیریں هوئی هیں ابدیک اُسی کی درکی هو ۴

مكراي محمدي اور إس رساله كے مزهندوال اكر كعبى نو ادسا ديكھے كه اکثر وے مسابحی حو دیرے پاس دروس رہتے میں با وے جس سے دونے کبھی ملاقات کی ھی اِس طرح کا چال جلن درکھتے ھوں حیسا ھم نے ذکر کیا نو نو بہت خیال مت کر کہ ایسی بات کے سبب انحبل پر عیب لک گیا بلکہ اگر کوئی انجیل کے اعدمان کا دعوط کرے اور بھر اُرے چال حلی میں بھی گرفتار ہو تو بہی ایک دلیل ھی کہ وہ شخص احیل کے حکموں پر متوجه بهیں اور ایکے موافق نہیں جلتا ھی با اگر نو مسجعبوں میں سے بعص ابسے دیکہے کہ مسبم کے سوا کسی اور کو بھی خدا اور خلق کے درمیان شفاعت اور نجات کا وسیلہ جاتے اور اپنے کلیسیاؤں میں طرے طرح کی صوروں بناکر أبهيں سحدہ کرنے هيں ہو جان لے که يهه بات جہوتھ اور انجیل کے خلاف ھی دیسا کہ بہلے بموسیوس کے دوسرے باب کی ہ آبے میں لکھا ھی کہ * خدا ایک ھی اور حدا اور آدمیوں کے بنم ایک آدمی درمیایی هی وه مسیم بسوع هی * اور بوحنا کے ۱۱۲ باب کی ۲ آست عبر مسیر نے فروبایا ہی کہ × کوئی بغیر میرے وسیالے باب کے ماس آ بہدن سکنا ھی ، لبکن نصوبروں سے اگر صرف یہی مطلب ھو کہ ایک بادگار رہے ہو ^{کی}جیا، عبب نہیں ہی وریہ اُس حکم بموجب جو موسیل ای دوسری کدان کے ۲۰ بات کی ۲ آبت سے ۵ تک لکھا ھی نصوبروں کو سمدہ دریا بالکل مدح می محمی نرھے کہ اس طرب کی برحلاقیاں اجیل کے سبرھنے اور آسکی نعلیموں سے واقف نہونے با اُسکے حکم اور نصبحتوں کے باد نرکھنے کے سبب بر گئی ھیں اور اِسی سبب سے ھی کہ ایسے لوگ اگرجہ مسبحی کہلانے لیک حقیقت میں سجے مسبحی بہیں ھیں کیونکہ دنیا کی صحبت کے سبب غفلت اور بے اہمانی کی راہ سے انجیل کے حکم نہیں مابنے بس ایسے لوگ اُن تلخ دادوں کی مانند ھیں جو کھیت میں کیہوں کی طرح بلککر دکھلائی دبنے بعنی جھوتھے مسبحی اُن تلخ دانوں کی مانند مسبحی کلیسیا کے کھیت میں اُگے ھیں اور خدا نے ابنی دانوں کی مانند مسبحی کلیسیا کے کھیت میں اُگے ھیں اور خدا نے ابنی رحمت و معرفت کے موافق یہی صلحت حانی ھی کہ وے کاتنے کے وقت یعنی قیامت کے دن تک یوں ھی رھیں پر آس وفت ھمیشہ کی جدائی بعنی قیامت کے دن تک یوں ھی رھیں پر آس وفت ھمیشہ کی جدائی بدلہ رحمت و حلال ھوگا چنانچہ یہہ نمثیل متی کے سا باب کی عام آہت بدلہ رحمت و حلال ھوگا چنانچہ یہہ نمثیل متی کے سا باب کی عام آہت

جهتني فصل

آں دایلوں کے بیان میں حن سے ثابت ویقین هونا هی کم انجیل خدا کا کلام هی

اگرچة صحمدی لوگ أن دلبلوں کے موافق حو هم نے اِس رساله کی پہلی فصل میں بیان کیں انجیل کے من جانب الله هونے کی بابت شک و اِنکار نہیں کر سکتے لیکن بھر بھی چند دلیلیں حن سے انجیل کا کلام الہی هونا ثابت هونا هی اِس فصل میں صختصرا ذکر کرینگے اور اُن میں سے بہلی دلبل بہه هی که اُن مطالب سے جو هم نے انجیل کی نعلیمات کی بابت ذکر کیئے ظاهر هی که انحیل ایماندار کے تقاضاے روح اور نمناے

دلی کو بالکل بورا اور ساکت کرتی هی اور دبیباجه میں مذکور هوا که روح کا نقاصه حعیفت کو بانا اور خدا کے روبرو بیگناہ تبھریا اور دل کی پاکی حاصل کریا اور همیشه کی نیکبحنی کو بهنجنا هی بعنی اولا به که انجیل خدای تعالیٰ کے اُس اِراں، و خواہش کو جو وہ آدمی کے حق میں رکھتا۔ ھی آدمی کو بالکل سمحھاتی ھی اور آسکے پیدا ھونے کا مطلب اور اسکے دل کا حال أسعر طاهر و ایان کرنی لای اور وے وسیلے اپنی اسعر آشکار کرتی ھی۔ جیکے سبب آدمی دل کی باکبرگی اور ابنی بیدائش کے مطالب کو بہتے سکے جیسا کہ یہ سب اِس باب کے بہلے اور اوس وا مصل میں مفصل لکھا گیا قَالَبا ایجیل نجات کی نعلیم کے وسیلہ سے ایماندار کو ناناموں کی معافی کے مفام بر بہ تجاتی اور سارے گذاھوں کی سزا سے آزاد کرکے خدا کا مفبول کرتی هی حنانجه بهه مطلب اِس باب کی تیسری فصل میں ذکر ہوا ہی ثالثا انجیل کی تعلیموں سے آدسی دل کی پاکی و صفائی کو رہنجمنا هی کیونکه اسکا دل مسوع مسیم در اممان لامیکه سبب گداه کی ماباکی سے پاک ھونا ھی اور روح الفدس سے آسے اسی طافت ملنی ھی کہ گناہ سے الک حوکر دم بدم حدا سے زیادہ ذر محدت کریا جایا اور اُسکے حکم يجالانا هي اور ادسي صورت مبل ايماندار باک و مغدس هونا اور داي باکي و صفائی میں روز بروز برقی کریا ھی جیسا کہ اِس بات کی ۲ وہ فصل معی هم نے بیان کبا رابعا جب که انماندار نے دسوع مسبح کے وسلله سے خدا کے سانیہ علاقد بابا اور خدا کی مہردای اور اسکے دور و فصل ہے اُس مبن ائر کیا اور خدا کو آسنے ابنا آسمایی باب جان لبا تو وہ نہایت شال و حوسُمال هي اور بهم دات بهي أسے بغين هو حاتي هي كه أس عالم مين مهاچدر خدا سے بردیک حروندا اور اُس نیکجیتی کو جسکا اب مزا جکهنا ھی اسی وقت مورا کمال سے جکمئنا حفاجہ بہدہ طلب مبی اِسی باب کی اورہ صل بیں محصل لئا کیا ھی سس احبل کی نعلیم آلاعی کی روم کا معاصا ہو حمید ن کا بانا اور کماھوں کی معافی حاصل کرما اور

Hai.

مقدس هوبا اور ابدى نجات كو بيدا كربا هي بالكل بورا كرني هي * * صحفي نرهے که آور دینوں کي کنابيں روح کا نفاضا بورا نہيں کرنيں کبونکه خدا اور اُسکے اِراںہ سے حو آنہی کے حق میں رکھنا ھی باسا خدریں دبنتی هیں اور آدری کو ابسی راہ نہیں بتانیں جس سے عادل و معدس خدا کے حضور ارنبے گلاھوں کی معافی اور دلی باکی حامل کرسکے اور اِسی سبب آدمی اُنکی نعایم سے نبکبیتی ابدی کو نہیں بہنے سکتا ملکہ وے مذهب صرف حهوتهی مغلوں اور باطل بانوں اور بت سرسنی کی تعلیموں اور درشنوں اور منتروں اور بل داں سے جو بتوں کے واسطے کرنے ھیں روپ کے تقاضا بر ایک بردہ ڈالکر آن بر طاهری مرهم رکھنے هیں ایکی انحال جیسا کہ مذکور ہوا آدمی کو دورے بقیر سے تجات کے معصد کو بہنجاتی ہی اور آس خواهش و تفاصا کو جو خدا کی طرف سے آدمی کے دل میں دیا گیا بخوب تسكين بخشتي هي س انجبل كي تعليمين أس بهلي سرط كو جو سجے الہام کی لازم بشانیوں کے واسطے دبیاجہ میں هم نے ذکر کی بالکل بورا کرتی ھیں اور بھی ایک بات کہ انجیل کی نعلیم روے کے تفاضا کو پورا کرنی هی ایک ایسی بکی دلیل هی جس سے بی شک و شبه ناست هوتا ھی کہ انھیل خدا کا کلام ھی کیونکہ روح کے تقاصا کو صرف خدا پورا اور رصع کر سکنا هی اور بس *

دوسري دليل كه انجبل خدا كا كلام هي ايماندار آدمي كے دل اور جال كا بدلنا اور خدا كي طرف متوجه هونا هي جيسا كه اِس باب كي ١٠ وه فصل مبن هم يے ذكر كيا اور دل كا بهه بدلنا اور خدا كي طرف متوجه هونا ابسا نهبن هي كه آدمي صرف رُري عادت اور ظاهري گداهوں سے كنارة كركے لوگوں كے سامهنے ابنے تئيى با ادب دكهلاوے حال آبكه أسكا دل ودسا هي بفسايي خواهشوں سے بهرا هي ايسي نبديل خدا كي جابب اور نائيد الهي سے نهيں بهة تو آدمي خود بهي كر سكتا هي مگر وه تبديل و توجه جو يسوع مسم بر ابمان لانے سے حاصل هوتا هي اور جسكا ذكر هم بے سابغا جو يسوع مسم بر ابمان لانے سے حاصل هوتا هي اور جسكا ذكر هم بے سابغا جو يسوع مسم بر ابمان لانے سے حاصل هوتا هي اور جسكا ذكر هم بے سابغا ب

کر دیا انسا ھی کھ آدمی کے ظاہر و باطن سب کو بدل دیتا بعنی بہلے تو آدمی کے دل کو باک صاف بنانا بھر اسکا جال مان ہی درست کرنا ھی اور جدکہ یہم نبدیل دل کی مراد اور خوادش کو ماک کرما اور آدمی کے خیال کو ڈرائی سے بھلائی در بھیرکر خدا کی طرف رحوع کرواہا ھی تو أسكا چال چلن بهي ماک اور درست هونا هي اور طاهر و باطن كا ابسا بدلنا من خود آدیمی آب سے من دوسرے کی مدد سے کر سکتا بلکت یہم طافت نو صرف اسی فادر مطلق کے دست دارت ،س می اور وے کنامیں جنکے وسبلہ خدا آدمی سے انسا کام کروانا ھی جادیانے که حدا کا کلام هوں * * مخفی مرهم که ایسے ظاهر و باطن بدائے کے واسطے سوا ترائے اور نئے عہد کی کتب مقدسہ کے آور دہنوں کی کتابوں میں کچھ نہیں بایا جایا وے کتابیں ایسے تغیر و تبدیل ر داالت هی بہیں کرنس بلکه صرف ظاهری آداب و عبادت كي نعليم دبتي هيل اور اكبر اوفات أنك ظاهري دسنورون سے کمین معنی مطلب بھی نہیں نکلتا ھی اور اُنکی نعلیمات میں ابسي فوت و فاثير دمجن که آدمی کے دل اور جال جلن کو داک و **د**رست کرس چنانچه أن كنابور <u>ك</u>ه ماننے والوں كا حال «مارى اس مات کا گواہ ھی 🔻

مفعوں کا بیان هی حیسا اُنکی آیتوں وہن و فاور هوا کی اور اِس بات صفعوں کا بیان هی حیسا اُنکی آیتوں وہن و فاور هوا کی اور اِس بات کی بہلی قصل وہیں بھی لیا دوسیدہ نرفے کہ کنب و معدسہ خاص اُن انوں اور اُن صفنوں کو بیان کرنی هیں جنکا جانا نجات اور دل کی باکسردی اور دیک جال جان کے لیئے آدہ ی کو فرور اور فائدہ و فی اِسی جہت سے احلامی صفوں کو منصل اور فائدہ و فی اِسی جہت سے احلامی صفوں کو منصل وار طائعر کرنی هیں اور فائی هی بیان هوئیں کو اور کے حلل حاصل کرنے سے علام رکبی در داوے اور حوالی کرنے سے علام رکبتی دان اسکے ما سواے اور حوالی حوالی حوالی کرنے سے علام رکبتی دان اسکے ما سواے اور حالی جو هیں سے و هیں سے دوسات کے لیئے خدا کی فات

پاک کا کماهی دریافت کرنا صرور بہیں مگر آدمی کو امنے دل کا احوال بہجاننے کی فکر اور نحات کی نالش صرور ھی اِسی واسطے کتب مفدسه خدا کو اِن صفنوں کے سانیہ بیان کرتی ھبی کہ واحد وقدیم اور بے نغبر و نددیل اور مادر و حکیم اور خالق آسمان و زمین اور عالم و رحیم اور رارق و کریم اور عادیل و معدس اور بیکوں کو اجر بخشنے والا اور بدوں کو سرا دبنه والا هي اور نسوع مسم مين بحشنه والا اور رحم كرببوالا بانب هي اور جیسی که اسکی محبت اور رحمت سے نہاست ھی وادسا ھی آسکے تقدس وعدالت کی بھی حد نہیں اور اِن صفتوں کی نطر سے گناہ اور ناباکی خدا کے هاں کبھی فبول نہیں اور آدمی کے حق مب أسكا حكم و اِرادہ دہم ھی کہ آدہی کا ظاہر و ناطن کفاہ کی ناباکی سے باک و صاف ھوکر وہ ابدی میکسختی اور همیشه کے حلال کو بہنچے اور اِن صفتوں کا بیاں بالکل اِس مطلب سے نسبت رکھنا ھی کہ آدمی اُنکو سمجھ ہوجھدکر گناہ سے دور بھاگے اور خدا کی نزدبکی حاصل کرکے اُسکا دوست بنے × * اور درحالیکہ آدمی اینی عفل سے اُن صفات کے بیان کرنے کی طافت نہیں رکھنا حیسا کہ نواریج سے معلوم ہونا ہی کہ کسی شخص نے بلکہ حکیموں اور فاصلوں میں سے ایک نے بھی حب تک مغدس کتابوں سے معایم بہیں بائی خدا کو أن صفات مبی حو مذكور هوئيں نہیں جانا بس خدا کی صفات کا بیان جس طرز ہر کد کتب مفدسہ میں لکہا گیا ھی ایک ظاہر اور روش دایل هی که یے کنابیں خدا کی طرف سے هیں * × بوشیدہ برھے کہ اگر کوئی آور دینوں کی کنادیں بڑھے ذو جان لیگا کہ اِن لوگوں نے خدا کو آن صفات کے سابھ حو کتب مقدسہ میں بیان هوئی هبی بہس حانا اور بعضے دہنوں کی کتابوں میں حو خدا کی صفات کمین کھپا، بیان هوئی هس سو با تو صرف وے صفنیں هیں حو موجودات سے جایی اور عال کی توت سے سمجھی جائی هیں با بہت کا کتب مقدست سے دکال لی ھیں اور جس شخص نے کہ سب دینوں کی کناہیں بڑھی ھونگی _ہ

آسے بہتہ بھی معلوم ہو گیا ہوگا کہ اِن کناب والوں نے صفات ذات کے بیان کو عمدہ مطلب تھہرابا اور اِن اخلاقی صفتوں کو کہ خدا یاک اور مقدس و عادل ہی اور گنہگار شخص کو حب تک کہ دل کی باکبرگی اُس نے حاصل نہیں کی قعول نہیں کرتا بالکل چھوڑ دبا یا یہ کہ یک لست اُن سے آگاہ ہی نہیں ہوئے اور اِس سبب سے اُن مذہبوں کے امر و نہی میں بھی باطنی باکی نہیں بلکہ صرف طاهری عبادت کی نرذبب و

جونهی دلیل که انحیل خدا کا کلام هی اسکے عالی معانی اور ماک حکم و نصبحت هبی اگر کوئی انجیل کی آن آینون کو جنهیں هم ہے اِس باب کی دوسری فصل کے درمیان أن مقاموں مدل فكر كيا هي جہال خدا کے احکام کی بابت گفنگو هوئی مطالعه کرے اور اُن آمنوں کو حنهیں هم ہے سچے مسیحی کی جال جلن کی بابت مسطور کیا هی غور سے نزھے اور طرفداری کو جھورکر آنکی حقیقت کو بہنجے تو آن آیتوں کے اعلیٰ اور , وحابی معانی سے تعصب کریگا اور آسانی سے جان لیگا کہ وے سب باک اور مقدس خدا کے لائق اور دل کا حال تعمیر و درست کرنے کے لبئے بالکل مناسب ھیں اور اگر وہ شحص روحاتی عقل کے مرتبہ کو بہنجا ہوگا تو اِسکا بھی اِقرار کربگا کہ یے حکم آدمی کے حکم بہیں بلکہ حقیقت میں خدا کے حکم اور اِلہامی کلام ھیں کبونکہ آدمی ابنی عقل سے ابسی بصبحتیں اور ایسے عالی احکام ظاہر و دیاں نہدی کر سکدا بلکہ انحبل کے اکدر احکام اور بصحتیں ایسی بھی ھیں کہ آدمی کی عقل سے جو خدا کے بور سے منور نہیں هوئي اور ابسے دال سے جو هنوز باک نہیں هوا برخلاف و نابسانه ھیں حفانچہ یے احکام کہ اللے دشمنوں کو دل سے بیار کریا اور جو کوئی بدی کرے اُسکے سافھہ ذبکی کرنا اور شہوت کی نگاہ سے بدیگائی عورت بر نظر مکرنا کہ زنا کے حکم میں ھی اور آئے میوں سر غصہ کریا فنل کے حکم میں ِ هي اور بُري فكر اور له خواهش گناه هي اور هر ايك بالائق بات كي خدا

سزا دیگا اور آدمی اگرجه خدا کے سب حکم بجالائے بھر بھی یہی کہنا رہے کہ میں ناکارہ بندہ ہوں اور کچھ خوبی صحیہ میں نہیں کہ میں نے صرف أننا هي كيا جو محمر واجب تها اور ايسے حكم اور نصيحنيں انجيل ميں بہت ھیں حلکے عالی معانی آدمی کی عفل سے ناھر ھیں بہاں نک کہ آدمی ابذی طرف سے ابسے حکم دیان نہبی کر سکتا ھی * * بوشیدہ نرھے کہ اگر انجیل کو آؤر دہنوں کی کتابوں کے ساتھے معابلہ کریں تو معلوم ہوگا۔ که انحیل کی سی نصبحت اور احکام أن صیل نهبی هیل اور حو شابد ھوں بھی نو بقیر کی کہ کتب مغدسہ ھی سے بغل کرلی میں دور بہہ کہ اؤر دہنوں کی کناہوں کے اکثر حکم و بصبحت ظاہری آداب سے نسبت رکھنے هیں اور دالی پاکبزگی کی طرف کجھہ رجوع نہیں کرتے ایکی انحیل کے حکم ابسے ھیں که صرف دل کی صفائی اور آدمی کے نیک جال جلی کی طرف منسوب هیں سی حبسا که انجیل کی تعلیموں اور حکموں کو اور دینوں کی کتابوں کے سابعہ مقابلہ کرنے سے واضے ہوتا ہی کہ انچیل کننے درجے أن سے افضل اور يفينا خدا كا كلام هي آسي طرح بهه بهي معلوم هوتا هي که وے سب کي سب صرف آدمي کي بنائي هوئي کتابيں هيں اور بس *

پانچوس دلیل که کنب معدسه خدا کا کلام هیں وے بیشین گوئیاں هیں جو قبل از وقوع واقعه بیان هوکر اُن کذابوں میں لکھی گئیں اور اکثر وے دیشینگوئیاں جو مسم کی بابت بُرانے عہد کی کتابوں مبن مندرج هوئی هیں اِس باب کی نیسری فصل میں هم نے ذکر کرکے اُنکا بورا هونا ثابت کیا هی اور اُن بیشینگوئیوں کے سوا جو یسوع مسم کی طرف اِشاره هیں اُور بیشینگوئیاں بھی کتب مفدسه میں بہت هبی جو بنی اسرائیل کے آینده احوال کو قبل از وقوع بیان کرتی اور خبر دینی هیں که نردبک و دور کے ملکوں میں تنر بتر هووبنگے اور لوگوں کی نظروں میں ذلیل و خوار هبنگے اور بھر اُن کنابوں میں ایسی دیشینگوئیاں بھی پائی حانی هیں ،

جو قدام بت سرستوں کی مشہور قوموں کے جھوتے بڑے ہونے کو بیان کرتی هیں اور شہر بروشلیم یعنی بیت المقدس اور شہر بابل اور شہر نیذوی اور اور شہروں کے وہران و خراب ہونے کی خبرکتنے ہی برس فبل از وقوع أن ميں دي گئي هي اور أنهيں پيشينگوئيوں ميں سے ابک به بهي هي کہ سکندر رومی شام و ایران کے ملکوں پر عمل کریگا جو وقوع سے دو سو برس بہلے توریت کے اندر دادیال کی کتاب مبی دیان ہوئی ہی اور تواریج سے معلوم ہونا ہی کہ ہے سب بیشینگوئیاں حیسے کہ آن میں بیان هوئی تهیں آسی طور سے دوری هوئیں اور دوں هی وے دیشینگوئیاں بھی بوری هوئیں اور روز بروز بوری هوتی جاتی هیں جنمیں مسیحی دیں کے مشہور ہونے اور بھیلنے اور حواریوں اور اگلے مسیحیوں کے رنبے آتھانے اور جھوتھے پیغمبروں کے ظاہر ہونے اور آخر زمانہ کی بے اہمائی کی خبر دی گئی هی اور اگر کوئی شخص جاهے که أن میشینگوئیوں سے واقف هووے تو اِن مقاموں در رحوع کرکے سب کو سمجھہ بوجھہ لے بعنی لوفا کے ۲۱ باب کی ۲۴ آیت اور موسل کی سکتاب کے ۲۲ باب کی سے سم آبت نک اور بھر دانیال کا تمام ، و م و ۱۱ و ۱۲ بان اور برصیا کے ۴۶ باب سے ۴۹ باب تک اور موسی کی ۲۰ کتاب کے ۲۴ باب کی ۱۵ آبت سے آخر نک اور لوقا کے ١٩ ناب کی ١٤ آبت سے ١٤٠ تک اور يرصيا کا سارا ٥٠ باب اور ناحوم کا سارا سم باب اور دادیال کے م باب کی ہ آبت سے م تک اور ۲۰ سے ۲۲ نک اور یشعیاہ کے ۱۳ باب سے ۲۳ مک اور متی کے ۱۳ باب کی ۳۱ آبت سے ۳۳ نک اور پھر متی کے ۲۴ باب کی ۱۴ آیت اور بوحنا کی ۱۰ بات کی ۱۱ آبت اور فلپیوں کے ۲ بات کی ۱۰ و ۱۱ آبتوں میں اور مني کے ۱۰ باب کی ۱۲ آبت سے ۲۲ تک اور بھر متی کے ۲۴ باب کی ۲۴ آیت مس اور بہلے نیمونیوس کے اباب کی بہلی آبت سے ستک اور دوسرے تیمونیوس کے س باب کی بہلی آست سے v تک x x اور وے احوال جو سو برس با کئی سو درس بعد وافع ہوئے اور ہونگے طاہر ہی کہ ابسے ا حوالوں کے قبل از وفوع جاننے اور بیان کرنے کی فدرت صرف خدا ہی کو ہی اور بس اور وے کتابیں جنمیں ایسے احوال اور خبربی فبل از وقوع لکھی گئی ہوں اور پھر ونسے ہی وقوع مجی بھی آئی ہوں نو صاف ظاہر ہی کہ ابسی کتابیں خدا کا کلام ہیں ہ

چھتی دایل که برائے اور نئے عہد کی کتابیں خدا کا کلام ھیں وے مسہور و ممروف معجرے ھیں جو یسوع مسیے اور اُسکے حواریوں سے ظاھر ھوئے لیکن حس حال میں که یسوع مسبے کے معجزے ھر ایک محمدی کو معلوم اور وے اُنکے فائل بھی ھیں اور ھم نے تیسری فصل مبی اُنکا تھوڑا سا ذکر بھی کیا ھی تو اب اِس معام میں اُنکے بیان سے ھابتہ کھینچکر اگلے فصل میں وے کرامنبی جو حواریوں سے طاھر ھوئیں ذکر کربنگے م

سادوس دالیل که انحیل خدا سے هی اور مسیحی دہن برحق اور سیجا هی مسیح کا قیام و عروج هی اِس نفصیل سے که بسوع مسیح اپنی جان کو هم گنهگاروں کے بدلے کھارہ اور فدبه دیکرصلیب پر مرگیا اور نیسرے دن پهر فبر سے حی اُتھا جنانچه خود اُسنے آگے هی سے اپنے شاگردوں کو کہا اور بنابا نها (متی کے ۲۰ باب کی ۱۸ اور ۱۹ آیت) که دیکھو هم بروشالم کو حاتے هبی اور ابی آدم سردار کاهی اور فعیہوں کے هانهه میں سوببا حائیگا اور وے اُسکے فنل کا حکم دیدگے اور اُسے غیر فوءوں کے حوالے کرفنگ که تهتھوں میں اُزاوں اور کوڑے ماریں اور صایب برکھینجیں پر وہ نیسرے دن پھر جی اُتھیکا اور فبام کرنے کے بعد مسبح چالیس دن اَور دنیا میں رها اور دی اور اُسکے بعد اُسکے بعد اُسکے ورور اِسک ابر برسوار هو کرکے آسمان کو عروج فرمابا اب بہت ایک خاص معجرہ هی که اَور کسی سے عمل میں نہیں آیا هاں حدوک اور الیاہ بیغمبر نے اَور لوگوں کی مائند وفات بہیں پائی بلکت ایک خاص طور بر اِس دریا سے رحلت کی هی مگرمسیے کے سوائے کوئی میں مہر کرکے ،ہر فبر سے حی بہیں اُتھا اور فیام بہیں کیا هی اور ظاهر هی که ایک میں نہیں کیا هی اور ظاهر هی که ایک خاص طور بر اِس دریا سے رحلت کی هی مگرمسیے کے سوائے کوئی

اگر مسلیم حق اور سبتا نہونا نو قیام اور عروب بھی نہیں کرتا پس مسلیم کا قبام اور عروب ایک پکی اور قوی دلیل ھی که وہ برحق ھی اور انجیل و مسلحی دیں سبتا اور خدا سے ھی *

آتهویں دلیل که انجدل خدا کا کلام هی أسکی تعلیم کا مشهور هونا اور بھیلنا ھی اِس طرح بر کہ اگرجہ انحیل کی عمدہ تعلیم اُس عقل کے نردیک جو خدا کے نورسے منور بہیں ہوئی بایسند اور اجنبی ہی اور اُس دل کو جو نفسایی آلاینس سے یاک مہیں ہوا ناہ وافق اور برخلاف معلوم دیتی هی اور علاوہ بردن انجیل آن لوگوں کے مذهب سے برخلاف دھی نھی جنکے درویاں مشہور ہوئی اور اُسکے نعلیم کرنیوالے لوگ بھی ہے علم اور غیر صشہور اور بے دولت و بے حکومت تھے اور انجیل پر اہمان لاربیوالوں کو لوگ ایذا بھی بہت کرنے تھے یہاں تک کہ مال و متاع جہیں لیتے باکہ جان سے بھی ھلاک کرتے تھے تو بھی بہتیرے لوگوں نے انجیل کی تعلیم کو قبول کیا اور تھوڑے دنوں میں اکثر نامي شہر و دبار میں مثل شام و مصر و یونان و اطالیہ وغبرہ کے مسبحی دین نے ابسی شہرت بائی که هراروں لاكهوں ابنا فديم مذهب جهوركرمسيم برايمان لائے اور اخر دبن مسيحي بت پرستوں کے مذهب برغالب هو گيا اور يهم غلبه کچهه زيردستي يا تلوار کے زور سے مہیں ہوا بلکہ صرف انجیل کے وعظ و نصیحت سے اور ظاہر ہی کہ اگر خدای معالی ماطن کی راہ سے اسحیل سننےوالوں کے دل کو نزفین اور هدایت کا نور نه بخسا اور ظاهرمین مرملا بسانیون اور کرامتون اور معجزوں سے انجیل کے وعظ کو فوت ندیتا نو دبن مسیحی اُس زمانه کے مذھبوں بر کیونکر غالب آنا پس بہی صربے مددگاری جو خدا نے اسےیل کے وعط سے کی ھی ابک ظاہر اور بعینی دلیل ھی کہ اسھیل خدا کا کلام ھی کبونکھ خدا جھوتھی وعظ اور نعلیم سے ابسی مدددگاری کببی مکربکا اور آینده مصل میں هم فرصت باکر اِسی مطلب کی زیاده گفاکمو کری*نگ*ے ×

خلاصه أن مطالب سے جو اب نک كتب مغدسه كى تعليمات كى بابت مذکور هوئے ماف ظاهرهی که انجیل کی نعلیمیں أن شرطوں كو بورا کرنی ھیں جنکو ھمنے حفیقی الہام ثابت کریے کے لیٹے دبباجے میں ذکر کیا اور اِسکے سوا آن دلیلوں سے جو انجیل کے عالی مضمون اور کنب مغدسہ کی بیسینگوئیوں اور مسبم و حواریوں کے معجزوں اور انحیل کے مشہور هو حانے سے نکلنی هیں اِن سب بانوں سے بخوبی ثابت و یقبی ھوما ھی کہ انجیل خدا کی طرف سے ھی بس ای محمدی شخص اور اِس رساله کے برهنیوالے اگر تیرا دل خدا کے سامھنے صاف اور درست هو اور نو ابنے باطن کا احوال درباست کرکے اور اپنے گناھوں سے باأمید ھوكر نجات کا طالب هو نو همکن نهبی که انجیل کا کلام جهے بسند نه آوے كيونكه انجيل صرف نجات هي كي راه تجهد نهيل جنلاني للكه نحات كي راہ چلنے کی فوت بھی بخستی اور بالاشک تھے سیکبختی ابدی کو بہنجاتی ھی سی اپنے دل کا دروازہ بند ست کر بلکہ کھول دے کہ توفیق کی بادیں اور یسوع مسبر کی نجات تیرے دل میں داخل هوں اور خدا سے دعا مانک که روح الفدس کے وسیلے سے أنکو تیرے دل مبی مضوط كر دے ناکه نو بھي اہمان لاکر مسيم کي بجات اور نعمت ميں سريک هو اور حو شاید انعبل کی تعلیمات سے مخالفت کرکے یسوع مسیم کی اُس سجات کو جو گنہگاروں کے لیئے حاصل ہوئی ہی تو رقہ کرے تو حان لے کہ تو کسی طرے بجات نبائیگا کیونکہ خدا کے کلام بموجب گمہکاروں کا شفیع صرف مسیم هی اور بس اور اگر تو تجاهه که اب یسوع مسیم کو ابنا سجات دینیوالا جائے تو صرور قیامت کے دن نو اُسے ابنی عدالت کربیوالا باوبگا جدانجہ خود یسوع مسیم بے بوحنا کے ۱۴ باب کی ۲ آبت مبن فرمابا ھی کہ * راہ اور سجائی اور زندگی میں هوں کوئی بغیر میرے وسیلے کے بات کے باس نہیں آ سکنا ھی * اور بھر اعمال کے ١٠ باب کی ١٢ آيت ميں لکھا ھی کہ * کسی دوسرے سے نجات نہیں کیونکہ آسمان کے تلے آدمیوں کو کوئی دوسرا نام نہیں بخشا گیا جس سے هم ہے اس با سکیں * بھر یوحنا کے ۳ باب کی ۳۳ آیت میں لکھا هی که * جو بیتے بر اہمان لانا هی همیشه کی زندگی اسکی هی اور جو بیتے بر اہمان بہبں لانا حیات کو سدیکھیگا بلکه خدا کا فہر اسبر رهتا هی * بھر دوسرے نساونیغیوں کے بہلے باب کی ۲ آیت سے ۹ تک لکھا هی که * خدا کے بردیک انصاف بہه هی که جو تمھیں اور تمھیں حوال بت دائے که جو تمھیں اؤ بت دائے اس وقت که خداوید بسوع آسمان سے ابنے زبردست فرشتوں کے سانھ بھڑکتی آگ میں طاهر هرگا اور اُن سے حو خدا کو نہیں بہچاننے اور همارے خداوند یسوع مسیح کی انسیل کو بہیں مائیے بدلا لیگا وے خداوید کے جہرے سے اور اُسکی قدرت کے جلال سے ابدی هلاکت کی سزا باوینگے * اور خدا کی درگاہ سے هماری بہه درخواست و دعا هی مسیح پر ایمان لاکر نجات حاصل کرے *

ساتويس فصل

اِس باست کے بیان مبل کہ انھیل کی تعلیم شروع میں کس طرح مشہور ہوئی اور کیونکر بھیلی

اگرچہ ہمنے اِس باب کے مطلب کے موافق ابتک انجیل کی عمدہ تعلیمیں بیان کیں بر اب اِس فصل میں انجیل کے مشہور ہونے کا حال بیان کرکے اول اُسکے پہلے واعظوں کا ذکر کرننگے حو مسم کے حواری بھے ہرچند اِن مطالب کا ذکر اِس داب سے کماعقہ مناسبت دہیں رکبتا لیکن بایں لحاظ کہ محمدی لوگ حواردوں کے حال احوال سے وافقیت بہدں

رکھتے لہذا ھمنے اِس فصل کو اِس ماب کے سانھہ ماا دما ھی * اور حوار ہوں کا حال اِس منوال ہر هی که جب یسوع مسم نے نعلبم دبنا اور معجرے دکھانا شروع کیا نو عوام الناس میں سے بارہ آدسی حُن لبئے ناکه گونا وے أسكى منهم بولني كتابيل هول بعني أسكي آسمان ير حالے كے بعد أسكى دابت گواهی دبکر اُسکے اعمال و تعلیمات کو تمام دیا میں بیان و وعظ کریں اِسی واسطے ان بارہ شخصوں کو جو شاگرد اور حواری کہلانے هیں هميشة النه باس ركهنا تها كه أسك عمل اور معجزول اور نعليمول لر گواة رهبی لهذا أسنے اللی سب بات اور تعلیم آنهدن خوب سمیها دی اور جب کہ اُسکے دنیا میں رہنے کا وقت بورا ہوچکا نب اُنسے فرمانا کہ تم میرے حنى مدن گواهى دبدا اور مبرى نعليم دمام دنبا مين مهدلانا جيسا كه برحنا کے ١٥ باب کی ٢٧ آبت ميں لکھا ھي که * نم بھي گواھي دوگي كبولكه تم شروع سے ميرے ساتهه هو * اور جي أتهنے كے بعد حب مسم یے اپنے ساگردوں کے سامھنے آسمان بر عروج کیا نو اِسی حکم کو مکرر اُنسے فرمایا حبسا کہ منی کے ۲۸ باب کی ۱۸ آبت میں اور مرقس کے ۱۲ باب کی ۱۵ و ۱۲ آبتوں میں اور متی کے ۲۸ باب کی ۲۰ آیت میں لکھا ھی كه أسكى آخرى بات اور وصيت يهه تهي * كه آسمان و زمين كا سارا احنیار مجھے دیا گیا بس نم نمام دنیا مبی جاکے هر ایک محلوق کے سامھنے انحیل کی مفادی کرو حو که ایمان لانا اور بنتسما بانا هی نجات بائیکا اور حو ایمان نہیں لاما أسدر سزا كا حكم كيا جائيگا اور انهیں سكهلاؤ كه أن سب بانوں در عمل کرس جنکا میں نے تمکو حکم کیا ھی اور دیکھو میں زمانے کے آخر نک ہر روز تمہارے سانہ موں * * اور اِس لیئے که اِن احکام سر عمل کرنے کی آنہیں طافت اور قدرت هو یسوع مسمے نے نسلی دینیوالے بعنی روبهالعدس کا وعدہ کیا کہ وہ تمہارے یاس آکر نمھیں سجائی پر لاوبگا۔ اور اگر نم میرے بانوں اور نعلیموں میں سے کھھ بھول گئے ہوگے نو ممارے فھ اسمبن کرکے باد دالوبگا اور دیری بات اور دیری تعلیم نمسے عیاں و

بدان کربکا اور آبندہ حال کی خبر اور معجزوں کی طافب تمہیں دیگا حیسا که یوحنا کے ۱۱ باب کی ۷ و ۱۳ آنتوں مدن لکھا ھی که مسبع نے حواریوں سے فرمابا کہ * میں نمهیں سے کہنا هوں که نمهارے لیئے صیرا حاما هي فائدة هي كيونكه اگر مين نجاؤن تو نسلي دمنيوالا نمهارے پاس نه آئبگا بر اگر میں حاوں تو میں اسے مہارے باس بھیے دونگا جب وہ بعنی روم القدس آوے تو وہ نمھیں ساری سجائی کی راہ بناونکا اِس لیلے که وه اپنی نه کهیکا لیکن حوکهه وه سنیکا سو کهیکا اور نمهین آبنده کی خبر دبگا * اور بوحنا کے ۱۴ باب کی ۲۲ آبت مبر بھی ذکر ھی که بسوع نے کہا * وہ تسلی دبنیوالا روح الغدس جسے باب میرے نام سے به یجیگا وهی نمهیں سب جیری سکهلائیگا اور سب بانس حوکیه که میں نے نمهیں کہی هیں یاد دلاولگا * بهرمتی کے ۱۰ باب کی ۲۰ آست میں لکھا ھی کہ * کہنے والے تم بہبس ھو ملکہ نمھارے باب کا روح نم صبی بوایگا * اور اِسی باب کی ۸ آیت میں لکھا ھی که مسبح نے حواردوں کو حکم دیا که * بیماروں کو چمکا کرو کوڑھموں کو باک صاف کرو سُردوں کو حلائر ديووں كو مكالو تم يے مفت باما مفت دو * حلاصة إن داموں سے صاف معلوم ہونا ہی کہ روح القدس جسکا مسیح نے عروج سے بہلے حواریوں سے وعدہ کیا نہا اُنھبی رسالت کے صرتبہ بر پہنجائیگا اور معجزہ کی طافت بھی دیکا ناکہ اِن دشادوں سے معلوم دے کہ حواری خدا کے رسول ھیں * * اور حواری یسوع مسیمے کے عروب کے بعد أس حكم کے بموجب حو لوقا کے ۲۴ بات کی ۴۹ آہت اور اعمال کے بہلے باب کی ۴ آست مبی مرفوم ھی روح العدس کے انتظار صبی شہر اورشلیم میں رہے سو ابسا ہوا کہ مسیم کے جی اُتھنے کے بچاسویں دن اور عروج کے دسوس دن جس وفت که سب حواری دعا ماللنے کو جمع هوئے نهے روح العدس حسکا وعدہ هوا سا ابک عمیب طور سے یکابک أن برآن پہنما چنانجہ اعمال کے ۲ باب کی بہلی آیت سے عنک مرقوم هی که * حب بندکوس کا دن آبا وے

سب ایک دل هوکے بکتھے هوئے بکبارگی آسمان سے ایک آوار آئی جیسے بری آندھی چلے اور اُس سے سارا گھر حہاں وے بیٹھے نہے بھر گیا اور أنهیں جدا جدا آگ کیسی زبانیں دکھائی دبی اور انمیں سے هر ابک ہر بیتھیں تب وے سب روحقدس سے بھر گئے اور طرح طرح کی رماس جيسي روح نے أنهبن بولنے كى فدرت بخشي بولنے لگے * * بهر روح القدس کی طافعت و مدد سے جیسا کہ مسیم نے وعدہ کیا تھا حوار دوں نے دہت سے معصرے دکھائے یعنی بیماروں کو نندرسنی اور لنگروں کو جانے کی طافت اور مُردوں کو زندگائی بخشی چنانجہ اعمال کے ۳ باب کی مہلی آیت سے ١١ تک لکھا ھي که نظرس حواري نے بسوع مسيے کے نام سے ابک انگزے کو حلنے کی طافت دی پھر 9 باب کی ۳۳ آیت سے ۴۳ نک ذکر هوا هی کہ اُسی حواری نے اینیاس نامی ایک شخص کو حو بہت دن کا بیمار تھا تددرستی بخشی اور ابک مری هوئی بدوہ عورت اسکی دعا سے حی أتھی بھر اعمال کے ہ باب کی ۱۲ آیت سے ۱۱ تک مذکور ھی کہ بطرس حواري نے بہت بيماروں كو شفا دي اور لوگ گلى كوجوں ميں اپنے ابنے بیماروں کو لا بنھانے کہ بطرس کے نکلیے وفت اسکا سابھ آن در بڑے اور اجھے هو جائیں چذائجة جس بر نظرس كا سابة برا اجها هر گيا اور بولس حواري کے حق میں اعمال کے ۱۴ باب کی ۸ آبت سے ۱۰ مک لکھا ھی کھ اُسنے ابک مادرزاد لنگرے کو ایک بات میں اجها کر دیا اور ۲۸ باب کی ۸ و۹ آبتوں میں صرفوم هي که بولس نے اپنے هانهم اور دعا کي درکت سے ابک جزبرة ميں بهت اللہ بيمار اجهے كدئيم اور ١١ باب كي ١١ و١٠ آدنوں میں مذکور هی که خدا نے بولس کے هانهه سے برے ترے معجرے ظاهر کیئے ربهان تک که لوگ أسكے رومال اور لنگي كو لاكر بيماروں بر دالتے اور بيماران دور هو جانیں اور بد روحیں (یعنی حن) أن سے نكل جانے اور ٢٠ باب کی ۹ و ۱۰ آینوں صیں لکھا ھی کہ نولس حواری نے شہر طرواس میں ایک مردے کو جلابا اور جیسا کہ پطرس اور مولس کے معجزوں کا بہاں ذکر هوا ابسا هي اور سب حواريوں كا بهي حال هى كبوبكة روح العدس أن سب كو برابر ملا نها اور اعمال كے ٢ باب كې ٣٣ آبت اور ٥ باب كې ١٢ آيت ميں سب حواريوں كى بابت كها گيا هى كة أن سے بهت معجرے اور نشانيان ظاهر هوئيں * * اور روح القدس حواريوں كو اِس درحة ير ٥ لا اور معجرة كي اِننى طافت انكو دي گئي كة حواري لوگ آور ايمانداروں بر انفا هائهة ركهكر روح القدس كى قوت اور معجزة كي طافت أنهبن دے سكت نهے حيسا كة اعمال كے ٨ باب كي ١٧ آيت ميں صرفوم هى كة ١ أبيوں نے ربعنى بطرس اور بوحفا حواري نے) ان بر (بعني ايمانداروں بر) هائهة ركهے اور أنهوں نے روح الفدس بايا * اور بهر اعمال كے ١٩ باب كي ٢ آبت ميں لكها هى كة * حب بولس نے أن بر (بعني ايمانداروں بر) هائهة ميں لكها هى كة * حب بولس نے أن بر (بعني ايمانداروں بر) هائهة ركها ان بر روح الفدس آبا اور وے طرح طرح كى زبانين بولنے اور ندوت كي ديائيں بولنے اور ندوت كي ديائيں مونے هى كة حواري كي دريائيں مونے اور رسالت كا مرتبة أنهيں حاصل تها *

اور روح العدس نے حواریوں کو مسیح کی تعابم کا وعظ کہتے وقت اسی مدد کی که روح الفدس هی اُنہیں بات کروانا نها اور حو کیجہ وہ اُنہیں الہام کی راہ سے سمجھا دبدا تھا وهی کہتے اور وهی لکھتے نهے چنانچم وے خود بھی اِس بات کا افرار کرتے هیں جیسا که بہلے قرنتیوں کے ۲ باب کی ۱۱ و ۱۳ آبتوں میں مسطور هی که ۲ هم نے نه دبیا کی روح کو بلکه وہ روح حو خدا کی طرف سے هی بابا تاکه هم اُن جہزوں کو حو خدا نے همیں بخشی هیں حامیں اور هم روحایی جبزوں کو روحایی دانوں سے بیان کرنے دو آدمی کی حکمت کی سکھائی هوئی بابس بلکه روح الفدس کی سکھائی هوئی بابس بلکه روح الفدس کی سکھائی هوئی بانیں بولیے هیں * بھر رومیوں کے ۱۱ باب کی ۱۸ آیت کی سکھائی هوئی واس حواری نے کہا هی که ۲ موس بہت جرات بہیں رکھنا که ان میں بولس حواری نے کہا هی که ۲ موسیم نے میں وسیلے قول اور فعل میں اور خدا کے روح کی قدرت سے غیر طور کرامانوں اور معجروں کی فوت اور خدا کے روح کی قدرت سے غیر سے اور کرامانوں اور معجروں کی فوت اور خدا کے روح کی قدرت سے غیر

قوصوں کے فرصان بردار ہونے کو گئے * بھر بہلے تسلونبغبوں کے ۱۲ بات کی ۱۳ آیت میں مذکور هی که بولس نے کہا که × همیشه خدا کے هم شکرگذار هبس که حب وه کلام حو خدا کا هی جسے هم سمایے هیں نمکو مال تمنے أسے آدمیوں کا کلام نہیں بلکہ خدا کا کلام حالکر کہ وہ حقیعت مبی ابسا ھی ھی فبول کیا اور وہ نم اہمانداروں مبی اثر کرنا ھی * سس حواریوں ہے نعلیم درینے وفت ابنے دل سے بادیں بہبی کہبی بلکہ حقیعت میں مسیر کی تعلیم اور حکم ظاهر و بیان کیئے اِس حہت سے وے بانبی حو اُنھوں نے کہی ھبی اور وے کتابیں حو نصنیف کی ھیں اور اُنمس یعنی انحيل مبى يسوع مسيح كى نعليم واحكام لكهے هبى سو بعينة مسيح كي تعلیم اور خدا کا کلام هی اور اِسی واسطے آب مسبع لوقا کے ١٠ بات کي ۱۱ آبت میں فرمانا هی که * جو تمهاری سنتا میری سنتا هی اور جو تمهیں ناچیر حامنا مجمے ناحیر جاننا هی اور حوصحمے ناجیز جاندا آسے جسنے مجھکو بہجا باجیز جاننا ھی * اِسی لیئے حواری ابنے نئیں مسبے کے اور خدا کے رسول کہتے ھیں جیسا که پہلے قربنیوں کے اول باب کی بہلی آیت اور گلنیوں کے اول باب کی بہلی آبت اور نظرس کے اول باب کی پہلی آبت اور یعفوب کے اول باب کی بہلی آبت میں مذکور ہوا ھی سی اِن آیات سے اور اُن بی شمار صعیروں سے حو اُن سے صادر ہوئے للاسک و شبہہ معلوم و بقین هوتا هي که حواري خدا کے رسول اور پيغميري کے مرنبہ میں بلکہ اُس سے بھی بالانر نہے اِس دلیل سے که اگرچہ اگلے پیغمبروں مبی بھی روح الفدس کی قوت اور معجزوں کی مدرت تھی لیکی اِسى نه تهى كه كسي دوسرے كو سهي روح الفدس كى فوت دے سكيں بهة رنبه صرف حواربوں هي كو ملا تها جيسا كه هم نے بہلے ذكر كبا بهر حواربوں کی بات اور اعمال و معجزات سے خدا کی فدرت اِس فدر ظاهر هوئی که أمكى وعظ و نصبحت نے سننے والوں كے داوں ميں ابسا ائر كيا كه چند روز میں هزاروں لاکھوں آدمی گناہ سے پھرکر خدا کی طرف رجوع لے آئے اور

بت برستی سے هانهه أتهاكر خداے واحد كى عبادت ميں لك كئے چنانچه ایسے کام اگلے پیغمبروں کے وسیلہ سے خدا بے ظاہر نہیں کیٹے تھے * * اور حواریوں کی ایسی کرامتوں اور کاموں کی بابت مسیحیوں کے اگلے عالموں نے بھی اپنی کتابوں میں خبر دی ھی اور یہودبوں نے بھی اپنی مشہور کتاب صیں جسکا نام نلموں ھی اور بت سرستوں کے بعضے عالموں نے بھی حو حوار دوں کے زمانہ مبی اور اُنکے بعد نہے معلا سلسوس اور بولیان اور پلینیوس اور ناظیتوس نے ابنی کتابوں میں مسیم اور حوار ہوں کے معصروں اور گذارشوں اور مسیحی دین کے مهیلنے کی خبر دی هی اور فران میں بھی مسیم کے حواري خدا کے رسول کہلائے هیں جیسا که سورة الصف میں لکھا هي که × * قال عيسيل بن مردم للحواريين من انصاري الى الله قال الحواربون نحن انصار الله * * یعنی عیسی مرمم کے بیٹے نے حواربوں سے کہا که خدا کے کاموں میں میرے مدد کرنیوالے کون هیں حواری بولے که خدا کے مدد كرنيوالي هم هين * پهر سورة عيس مين لكها هي كه * * و اضرب لهم منلا اصحاب القربة اذ حاءها المرسلون اذ ارسلنا اليهم اثنين فكذبو هما فعززنا بثالث فغالوا ما اليكم مرسلون فالوا ما انتم الا بشر مثلنا وما انرل الرحمن من شي إن انتم الا تكذبون فالوا ربنا يعلم ابا اليكم لمرسلون * ايضا * و جاء من اقصى المدينة رجل بسعل قال يا قوم انبعوا المرسلين * و ايضا * و هم مہتدوں * * یعنی اس شہر کے لوگوں کا احوال جس وقت که رسول وهاں آئے اِنھیں سمجھادے کہ جہب ہم نے دو شخص کو اُنکے پاس بھیحا اور اُنکو اُنھوں نے جھوتھا جانا ھم ہے آنکو تیسرے سے مضبوطی دی اور اُنھوں ہے کہا کہ هم حقیقت میں تمهارے باس بھیجے گئے هیں اُنھوں نے کہا کہ نم کجھہ بھی نہیں ہو مگر آدمی ہو جیسے ہم اور خدا نے کوئی چیز نمپر نہیں اتاری تم نرے فربعی هو أنهوں نے كہا همارا يروردگار جانتا هي كه هم حقيقت میں نمھاری طرف بھیجے گئے ہیں اور شہر کے پرے سے کوئی دورا آیا اور کہا ای لوگو رسولوں کی تابعداری کرو که أنهوں نے هدایت پائی هی * اِس آیت کی دفسیر مبی مفسربی قرآن مثل قاضی بیضاوی وغیرہ کے ابسا کہتے ھیں کہ بے رسول مسیع کے حواری ھیں اور وہ شہر جہاں وے بھیعے گئے تھے انطاکیہ شہر ھی وھاں آن سے کرامتبی ھوٹیں یہاںنک کہ مُردے کو بھی جلیا اور کہتے ھیں کہ اُن دو شخصوں کے نام بوحفا اور بولس اور تیسرے کا بام شمعوں بطرس تھا اب اگرچہ قرآن کے اِن مقاموں مبی کئے ایک خلاف بانیں ھیں بھر بھی اِنفا ظاھر ھی کہ اُسمبی حواری خدا کے رسول کہلانے ھیں اِس صورت میں محمدوں کو لارم ھی کہ حواریوں کو حق جانبی اور اُنکی رسالت بر قائل ھوں خلاصہ ان آبنوں سے اور اِن دائیلوں سے جو ھم نے حواریوں کی رسالت کی بابت ذکر کبی صاف دابت ھوا کہ وے فی الحقیقت خدا کے رسول ھیں *

اب که حواریوں کی رسالت ثابت کرنے سے فراغت حاصل ہوئی تو ہم انحیل کے وعظ اور آسکے بھیلنے کی کیفیت فکر کرتے ہیں اِس طرح بر که مسبع کی "تعلیم کا وعظ کرنے وقت حواریوں کا مقصد یہ نه تھا که ہماری شہرت اور ناموری ہویا ہم بزرگی و ریاست حاصل کریں اور ایمان لانیوالوں بر جہاد کا حکم بھی نہیں کرتے نھے که بزور شمشیر انجیل کی تعلیم پیلاویں بلکه جبر و ظلم کا نحمل کرنے تھے اور وعظ کی رائا میں بی شمار دکھت اور سعتی آتھاتے نھے چنانجہ اکثر حواری وعظ ہی کے کام میں شہید ہوئے اور ایمان لانیوالوں کو بھی بڑی تاکید سے بھی نصاحت دبنے تھے که دبکھو ایسا نہو جو دکھت اور مصیبت میں تم صخالفوں کا سامھنا کرو بلکت مسیح کی خاطر صبر اور خوشی سے سب دکھت درد حتی موت کو بھی آتھا کہ بارت اور شیری کلام سے سندیوالوں بر غالب ہوویں اور انھیں کلام کے عبارت اور شیری کلام سے سندیوالوں بر غالب ہوویں اور انھیں کلام کے معنی کی تحقیق سے باز رکھکر حقیقی معنی کی بابت شبتہ میں قال دیں معنی کی نعلیم کو صاف بولی اور آسان لفظوں میں بیان کربی تاکه ادنی انجیل کی نعلیم کو حاف بولی اور آسان لفظوں میں بیان کربی تاکه ادنی

اعلیٰ سب اسکے معنی سمجھیں اور انھیل کی نعلیم سننیوالوں کے دل مبی مانبر کرے حیسا که اِسی معامله کی بابت بولس حواری نے بہلے مربنبوں کے ، باب کی مہلی آبت سے ہ نک لکھا ھی کہ * ای بھائیو جب مبں خدا کی گواهی کی خبر دبنے تمهارے باس آیا نب کلام کی فصاحت اور حکمت کے سانھ نہیں آیا کیونکہ میں نے یہہ تھانا کہ بسوع مسیے اور اُسکے مصلوب ھونے کے سوا اَور کجھہ نمھارے پاس آکے نحانوں اور میں کمزور اور قربا اور بهایت کابیتا تمهارے درسیان رها اور میرا کلام اور معری مذادی آدمی کی حکمت کی لبھائیوالی نانوں سے نہیں باکہ روے اور فدرت کی یکی دالیل تھی ناکھ نمھارا اہمان آدسی کی حکمت برنہیں بلکہ خدا کی فدرت مره وموف هو * إس ليئے حواربوں نے روح القدس کے بتانے مموجب انحبل کو ابسی صاف عام فہم عبارت میں لکھا ھی کٹ کالم کی تمام حعیفت اور مدرت مطالعه کرنیوالوں کو معلوم هوکر دل میں بیتهه جاوے * * پھر حوارس نے ابسی بانیں نہیں کیں جو آدمی کی نفسانی خواھنس کے موافق و مطابق هوں اور دولت و بررگی کی آمید بهی نهبر دلائی که اِس طرح لوگ انجابل کی طرف میل کریں بلکدیسوع مسبے کے اسے احکام و تعلیم حو نفسانی آدمی کی فکر و خواهنس سے بالکل برحلاف هیں لوگوں كو صاف صاف سنائه اور حكم ديا كه اگرمسم كي تعليم قبول كريس ذو ضرور هی که ساری نفسانی خواهشوں اور دل کی خراب هوسوں کو نرک کرکے اور عیش و آرام سے دست بردار هوکر انجیل بر ایمان لانے کے سب اگر مال و اسباب ضائع هو با رسوائي و اذبت دربيش آوے نو أسر راضي رهبی بہاں تک که فتل هونے کو بھی فبول کر لیں اور أنهوں نے ایمان لانیوالوں کو صرف بہت خوشخبری دی که بسوع مسیم پراہمان لانے کے سبب نجانت باکر همیشه کی سعادت کو بهنجوگه اور روح القدس تمهاری مدد کرکے ایذائیں اُتھانے کی ممھیں فوت و فدرت بحشیگا * * اور قطع بطر اِس سے حواری صاحب حکومت و رہاست اور دولتمند اور نامور بھی نہ تھے

اور اُن مبن سے ایک کے سوا علم بھی کسی کو نہ نھا تسبر بہم حال تھا کہ انحيل كا وعط صرف نادان و عوام قومون هي مين نهين بلكه ايسے ايسے ملک اور شہروں معی کرتے نہے جہاں کے اوک آس زمانہ کی ساری فوموں سے علم و کمال میں بڑھکر نہے اِس صورت میں کسی کی عقل میں بہیں آنا نھا کہ حواری لوگ انجیل کی تعلیم کو جو آدمی کے دل کی خواہش سے مرخلاف اور اُس زمانہ کے لوگوں کے سارے مذہبوں اور عادنوں سے محالف تھی دنیا میں پھیلا سکینگے اور آدمیوں کو مسیحی دین کی طرف الوبنگ مگر حواربوں نے خدا کی مدد کا بھروسا کرکے اُسی شہر بروشلیم مبی حہاں مسیم کو صلیب دیا نھا اور سب لوگ دشمن هو رهے تھے انحیل کا وعظ سروع کیا اور بہلے ھی وعظ میں اُنکی بانوں نے لوگوں کے دل میں ایسا انر کیا کہ یہودیوں میں سے بین ہرار آدمی مسیم براہمان لائے اور اِن ابمان لانیوالوں میں معضے وے لوگ بھی تھے جنہوں نے مسبح کے مصلوب کریے مبی سعی و کوشش کی نہی اُسکے بعد بھی بہت ابسا ھونا رھا کہ حوار ہوں کے وعط سے بہذیرے یہودہوں نے نوبہ کی اور اہمان لائے بهاں نک که نهورے عرصه میں هزاروں لاکھوں بہودی انجیل بر اہمان لاکر گداہ سے بچے اور بجات کی راہ میں نابت فدم ہوئے اور بہودیہ کے سارے ملکوں میں مسیحی جماعنیں قائم ہوئیں چنانچہ وے لوگ جو سب سے بہلے مسیع بر ایمان لائے اکثر یہودیوں میں سے نہے * * بہر نو ایسا ہوا کہ حواری لوگ مسبم کے حکم بموجب اسجیل کا وعظ کرنے کو سارے گرد و نواج کے ملکوں مبن بھیل بڑے اور ہر ایک فوم کو انجیل کا وعط سنایا اور بہت لوگ انجیل برایمان لائے بہاں نک کہ خاص و عام اور عالم و فاضل لاکبوں آدمی بخوشی تمام الحیل کی تعلیم فبول کرکے مسیحی هوگئے اور حواربوں کے اُسی زمانہ میں شام اور روم اور مصر اور اتیلیا کے شہروں اور گانوٹوں میں مسیحی جماعت اور ملت فائم هوٹی اور حواربوں کی وفات کے بعد اُنھیں ملکوں میں اور اُنکے اطراف واکناف میں انجیل کی تعلیم

n

بهیلی اور مسبحی اِتنے برھے کہ اُس وقت کا برا بادشاہ یعنی شہنشاہ روم جو اتبيليا ميں رهما تها اِس غم ميں پڑا كه ايسا نہو رفته رفنه مسيحي دبن زور پکرکر بت برستوں کے مذھب کو باطل و برطرف کر دے سو اُسنے مسيحيون پر ظلم كريا شروع كركے أبكا مال و اسباب ضبط كيا فيدخانون میں قالا اور هرطرح کی ابذا دی درندہ جانوروں کے آگے قالا حیقے جی جلایا قتل کیا چنانجه ان طرح طرح کی اذیتوں سے لاکھوں مسابحی مارے گئے اور دبن کی راہ میں شہید هوئے * * اور بہد ابذائیں کچھ تھوڑے روز با ایک ھی بادشاہ کے عہد میں نہیں بلکہ نین سو درس نک مسبحدوں کو أَنُهَاني يَرَبِي اور اِس مدت درازميں بتبرست حاكموں نے دن مسايحي کے بگاڑنے اور نیست و نابود کرنے میں بڑی بڑی کوششیں کیں لیکی هرچند کہ اُنہوں نے دان مسیحی میں رخنہ دالنے اور سیتنے کے لیئے مسبحیوں کو طرح طرح کي سرائيں دبن تو بھي مستحي ايک مضبوط قلعة کي مانند جو کسی کا کھولا نکھلے اِن مصیبتوں کے مصاصرہ میں همیشه اپنے تثیں سنبهالے رهبے چنانچه مسیم کا قول یوں پورا هوا جو آسنے متی کی ١٦ فصل کی ۱۸ آیت میں فرمایا آھی کہ * دورخ کے دروازے (یعنی شیطان کی فوت و قدرت) أسبر (يعثي مسيحي جماعت بر) فتم نه باوننگه * اور جتنا که مسیحیوں کو ابدا دبتے اور قتل کرتے تھے آننا ھی بت برستوں میں سے زیاد دتر لوگ دبن مسیعی کو قبول کرنے نہے چنانسہ باوجود ابسی مصیبتوں کے روز بروز بڑھتے ھی جاتے نہے اور مسیحی اِن دکھہ اور مکایفوں کو بڑے صبر و تحمل سے أتهانے تھے اور کسی وقت اینے ستابیوالوں بر بلوہ نکیا اور بت برست حاکموں سے جو آنھیں ستانے تھے کبھی نلزے حال آنکہ بہہ بات مسیحیوں کے لیئے کچھ مسکل نه تھی کیونکه آن دنوں روم کی ولابتوں میں مسیحي اوگ زور و قدرت اور گنتي میں ستبرستوں کي برابر نھے بلکہ بعضے شہروں میں تو مسیحی أن سے زبادہ بھی تھے خلاصه إسي طرح ربع و عذاب أتهات آنهات اور جور و ظلم سهت سهت مسيحي دبن بت برستی کے مذھبوں بر غالب ھو گیا اور ایک فنے عظیم اور غلبہ ع کامل حاصل کر لیا اور آخر بہہ حال ھوا کہ اُس زمانہ کے شاھنشاہ فسطنطین نے بہی مسیحی دین قبول کیا اور اکثر بتخانے کلیسیاؤں سے بدل گئے اور بت پرستی کا بازار تہندا ھوکر بادشاہ مذکور کی ساری ولایتوں میں مسیحی مذھب کا رواج ھوگیا *

پوسیده نرهے که به بات کچهه ایسی نهیں هی جو آدمی کی قدرت و قانو میں هو بلکه ایسی بات کا مقرر هونا اور رواج بانا صرف خداے قادیر مطلق کی طرف سے هو سکتا هی اور بس پس دین مسیحی کا اِس طریق سے مشہور و قائم هونا ایک بڑی معتبر دلیل هی که انحیل خدا کا کلام هی اور انجیل کے بہلے وعظ یعنی حواری بیشک خدا کے رسول تھے کیونکه اگر وے فی الحقیقت خدا کے رسول نہوتے اور آنکی تعلیم بھی خدا کا کلام اور آسکا حکم نہوتا تو خدای نعالی ادسی بات آنکے وسیله سے عمل میں نلانا اور وعظ کرنے وقت اِس طرح پر که مذکور هوا آنکی مدد نکرتا اور جیسا اور وعظ کرنے وقت اِس طرح پر که مذکور هوا آنکی مدد نکرتا اور جیسا آسکے مشہور و منتشر هونے کا طربقه بھی سب دینوں میں اعلیٰ هی ایسا هی طربق سے اعلیٰ و برتر هی اور یہ بات که دین محمدی ایک آثر هی طربق و طرز سے دنیا میں مشہور و فائم هوا هی آینده باب میں هم ظاهر و طرز سے دنیا میں مشہور و فائم هوا هی آینده باب میں هم ظاهر

زماندہ مذکورہ کے بعد دین مسیحی آور بھی زبادہ تر مشہور و منتشر هوا لیکن اِس جہت سے که بادشاہ خود بھی مسبحی هو گیا تھا بت برستوں میں سے بہتوں نے اُوپر کے دل سے صرف بادشاہ کی خاطر کو یا اینے دنیوی مطلب کے لیئے مسیحی دبن قبول کرلیا اور مسیحیوں میں سے بھی بعضے لوگ جو تنگی و رہے سے چھوت کر آرام میں پتر گئے نھے خدا کی صحبت اور ایمان میں تهندے هوکر دنیا کی دوستی کا دم بھرنے لئے اور صرف ظاهر هی کی دینداری کامی جانی بھر تو رفتہ رفتہ ایسا هو گیا

کہ مسیحیوں میں سے بہت لوگن نے انحیل کے احکام کی متابعت جهور دي اور آبس مبس ايسا اخدالف برا كه انجيل كي بعض آيتوں كي تفسير اور ظاهري عبادت كي بعض عادت كي نابت باهم بحث اور حهارًا کرتے تھے اور وہ محبت جو بہلے آس مبس رکبتے تھے اب اُسکی جگہہ دشمنی برگئی لیکن باوجود اِس ظاهری اختلاف کے جو اُن مبی بر گبا پھر اصل بات میں حو اہمان و کناب سے مراد ھی ایک کے ایک هیں اور هر ووت ابک کے ابک نہے جنانجہ مسیحیوں کی ساری ماتوں میں وھی ایک انجیل ھی اور بس اور سب کے سب اسی ایک بسوع مسیم کو نجات دینیوالا اور اپنا خداوند حابقے هیں اور محمد کے زمانه میں بھی عربستان اور شام کے مسیحیوں میں ظاهری اختلاف کا یہی حال تھا اور اگرچہ أن مبس سجے مسيحي بھي تھے جو انجيل كو مانتے اور أسكے احكام كي متابعت كرتے تھے ليكن ايسے مسيحي بھي أس ملك ميں بہت تھے جو صرف نام ھی کے مسیحی تھے مگر باطن میں انجیل کو نہیں مانتے اور اُسکے حکم ہر عمل نه کرتے تھے * * خلاصہ جو کجھہ اب تک هم نے انجیل کی تعلیم اور اُسکے مشہور ہونے کی بابت ذکر کبا اگر خورده دینی اور عقل روحانی کے سانه سوچا اور سمجها حائے تو صاف معلوم هونا هی که انحیل از روے نعلیمات کے اور مشہور و منتشر هو جانے کی حات سے بلا شک خدا کا کلام هی ×

تيسرا باب

محمد کے احوال اور قرآن کی کیفیت کے بیان مبن

اور اِس میں باہ فصل هیں بہلی فصل میں هم اُس دعوں کی کیفہب دردافت کردیگے حو کہتے هیں که محمد کی خبر کئب عہد عنبق و حدید میں صرقوم هی دوسری فصل میں صقیق کردنگے که آیا قران کی عبارت آسکے من حانب الله هونے کی دلیل هو سکتی هی دا نہیں تیسری قصل میں جد بانیں فران کے معنی کے دلان میں ذکر کردیگے جوبھی فصل میں محمد کی صفات اور حال جلن کو بیان کربنگے پہنچوں فصل میں اسلام کے بھیلنے اور مشہور هونے کی کیفیت کا ذکر کردنگے *

مسلے کے جہہ سو دس برس بعد حس رمانہ میں کہ مسلحی دبن سارے جہان میں بهدل بڑا نها عربسنان میں شہر مکہ کے اندر صحمد نے طاهر هوکے دعوی کیا کہ میں خدا کا رسول هوں اور قرآن میری کناب هی حو لوگوں کی هدایت کے لیئے خدا کے هاں سے صحبہ در آتری هی بس ضرور هی که هم اجهی طرح سے منوجہ هوکر دیکھیں که آبا صحمد نے اپنے دعوی کو ادسی دلیلوں سے دابت کیا هی جنسے ظاهر ویفیں هو حاے که اسکا دعوی سجا اور وہ حق نبی هی کیونکه ایسے عمدہ مطلب کی بابت دعوی در اعتبار نہیں کر سکنے اور نبوت کی دلیل صرف دعوی هی دعوی بہبی هی کس واسطے که دبیا میں حبوتہے بنعمبر بہت هوئے اور هر ایک بہبی هی کس واسطے که دبیا میں حبوتہے بنعمبر بہت هوئے اور هر ایک میں دعوی کیا کہ میں خدا کا بہت هوا هوں بس اِس صورت میں عبل اُسکے که هم کسی شخص کو پیغمبر جادیں اور اُس درحه در اُسے مادیں عبل اُسکے که هم کسی شخص کو پیغمبر جادیں اور اُس درحه در اُسے مادیں جاهیئے که اُسکے بیعمبر هونے کی کوئی دایل بھی تہرا لیں اور حب که اسکے بیعمبر هونے کی کوئی دایل بھی تہرا لیں اور حب که اصاب سے دلائس کرکے ایسی دلیلیں دھوندهه ذکالیں حنسے یقین هو جاے اصاف سے دلائس کرکے ایسی دلیلیں دھوندهه ذکالیں حنسے یقین هو جاے

1 - 8 m Ga C - 10 CRO on GLEND C 1 2 2 2 1/1

のうつかい

كم إس شخص كا دعويل درست هي اور ولا في المعيقت خدا كا رسول هی تو آسکے دعوی کو بقبی جانکر آسکی بات اور آسکی کتاب کو خدا کا کلام جانینگے نہیں تو نہیں اب هم نعصب اور طرفداری کو جهورکر انصاف کی رو سے اُس دعوی اور اُن دلیلوں کو جو صحمد نے ابنی رسالت کے لیئے ظاهركي هيں تحفيق كركے دبكهيں كه آبا في الحقيقت فران خدا كا كلام اور صحمد خدا کا رسول هی یا نهبی اور حاننا چاهیئے جو شحص که الهام و رسالت کا دعول کرے ضرور هي که أسكي نعليم ميں وے بانچوں شرطى جو الهام الهي كي علامت كے لائے دبياحة ميں هم نے ذكركي هيں بائي حاوبی اور أنكي سوا بے شرطیں بھي آس شهص میں هونا جاهئد آولا بہتہ کہ اُسکی نعلیم اُن پیغمبروں کے ساتھہ جو اُس سے بہلے نہے درخلاف نهو اور عمده مطالب و تعلیمات میں آبکے ساتھ موافق و مطابق آوے کیونکه ممکن نہیں که خدا کی کتابوں میں اختلاف دو تابیا ہو شخص که پیغمبری کا دعومل کرے چاهیئے که ظاهری دایل بهی رکھتا هو اِس طرح بر کہ با پیشینگوئیاں اُسکے کلام میں ذکر ہوئی ہوں یا اُس سے معمورے ہوئے ھوں ثالثاً جاھیئے کہ اُسکے اعمال اور چال جلی پیغمبری کے لائق ھوں اِس نہم بر کہ اُسکا مطلب و مفصد خدا کا حکم بورا کرنا اور اُسکا جلال و بزرگی برَهانا هو چوتھے چاهیئے که جبرا اپنی نعلیم خلق کو فبول فکراوے کیونکه خدا پر ایمان لانا اور أس سے صحبت ركهنا اور دل سے أسكے حكموں كي تابعداري كرنا جبر و زور سے حاصل مہيں هوتا بلكه جبر تو اور اللا اثر كرنا اور دلی ایمان کو روکنا هی * پس اگر کوئی نبوت کا دعول کرے اور خود أس میں اور أسكي تعليم میں وے نشانیاں اور شرطیں حو هم بے بہاں اور ديباجه ميں ذكركي هيں نائي جائيں نو يقين هوگا كه أسكا دعول صحير اور وا في الحقيقت خدا كا نبي هي *

پہلی فصل

اِس دعوى كي تحقيق ميں حو كہتے هيں كه °حمد كي خبر كىب عہد عنيق و حديد مبى هي *

اِن دائیلوں مبی سے که محمد خدا کی طرف سے آنا هی ایک دائیل نو فران کے موافق بہت ھی کہ مسیم نے انجیل میں اُسکے آیے کی خبر دی ھی حیسا که قرآن میں سورہ صف کے درمیان لکھا ھی که ، * مبسرا برسول باتی می بعدی اسمه احمد * * بعنی بسوع نے بنی اسرائیل سے کہا که مبن خوشخدری دہنیوالا هوں ایک رسول کی حسکا نام احمد هی جو مبرے بعد آئیگا * طاهر هی که اگر مسبے کے بعد ابک سچے اور خاص رسول کا آما ضرور هونا تو أسكي خبر انجبل مين **دي حاتي تا**كه اِس طربق برحهوته بيغمبروں سے أسے الك كرليں اور سجا جانكر ماديں كيونكة مسيم نے انجيل میں خبر دی هی که میرے بعد حہوتہے پبعمبر نکلینگے اور مسیحیوں کو ری ناکید کے ساتھ حکم دبا ھی کہ ایسے پیغمبروں سے بچے رهو چنانجہ بہہ بات متی کے ۲۴ باب کی ۲۴ آیت سے ۲۹ نک اور ۷ باب کی ۱۵ آبت میں لکھی گئی هی مگر ولا شحص جسنے انجیل دیکھی هی با اسکا ترجمه یا خود اصل انجیل یودانی زبان میں اول سے آخر نک برهی هو اُسے معلوم ھوگا کہ انجیل کے کسی صفحہ اور کسی سطر میں ایسی کوئی بات اور کوئی آیت حو فران کی اُس آیت کے مطابق هو نہیں پائی جانی اور کسی جگہۃ احمد کا لفظ بامحمد کے آیے کی خبر دبکھنے میں نہیں آنی ہی بس ولا دعول بے اصل تھہرا * * اور اگر کوئی کہے کہ ابسا کیونکر ہو سکتا تھا كه احمد كا لفظ انجيل مين نپايا حاتا اور بهر صحمد ايسا دعولي كرنا إسكا جواب بهه هی که محمد نے با تو سهو سے یا دیدہ و دانسته ابسا خلاف دعول كيا هي محمد أمّي تها اوريوناني وعبراني بوليال جو انجيل ونوريت

کی مولی هی نجاندا نها اور اِسی سبب سے انحدیل مهی اُسنے مہیں برّهی نھي بس کوئي جو بودانی رولي حانتا نھا اور انجديل کو درکھے هوئے تھا اگر أسنے محمد کی خاطرداری سے باکسی اور سبب سے کہا ہو کہ انحبل مبں نمهاری خبر موحود هی اور مسیح نے تمهارے حق میں ابسا کہا هی که مبرے بعد احمد بامی ایک پیغمبر آئیگا بس آسنے دھرکا کھاکے آس آدمی کی دات بغیں کرلی اور خوش هو گدا که اب اِس طربق سے قادو ماکر مسلم کی بات کو انفے دعوی کی دلیل بنا لونگا یا شاند فصدا ابسا خلاف دعول کیا هو ماکه عرب کے لوگ اور باوافف مستحی آسایی سے اس ہر ایمان لے آوس اور اسکی رسالت معول کر لیں کیودکہ بسوع مسیم کا دام اس زمانہ میں عربوں کے بتے بہت مشہور اور عربر نھا بعد اُسکے اگر کوئی انجیل برھنےوالا کہتا کہ احمد کا نام نو انحبل کے کسی معام میں نہیں ما،ا حانا تو محمد اور اُسکے اصحاب انجدل کی تحریف کا دعول کرکے کہتے نہے کہ نمهاری انجیل کے نسبے نحریف هو گئے هیں اِس حہت سے احمد کا لفظ أن مبن نهين رها اصل نسحون مبن تها * اور هرجند كه قرآن مبن ذكر نہیں ہوا کہ وہ آبت انحدل کے کونسے باب میں ھی اور مفسرین ہے بھی ابتک اُسکا بقا نہیں دبا بھر بھی صحمدی علما نے توریت و انجیل کی چند آیتیں اپنی کتابوں میں ذکر کی هیں حن میں ایکے گمان کے موافق محمد کے آنے کی خبر آئی ہی بس ہم سبی اُن آبات کو فکر کرکیے تحمیق و درمافت کربنگ کہ آبا فی الحفیفت أن آبتوں کے مضمون سے محمد کے آیے اور حق هودے کی خبرسمجھی جانبی هی یا نہبں *

رہلي آبت جو علمائے اسلام محمد کی خبر بناکر ذکر کرنے ھبس اور آسے عمدہ آبت جانعے ھیں موسیل کی ہ کنات کے ۱۸ بات کی ۱۰ آبت ھی جو ہوسیل نے خدا کے کہنے بموحب بنی اسرائیل سے بوں فرمابا ھی که * خداوید نیرا خدا تیرے لیٹے نیرے ھی درمیان سے بیرے ھی بھائیوں میں سے میری مابند ایک نبی قائم کربکا نم اسکی طرف کان دھروہ ×

بهر ۱۸ آبت مدن کہا هي که ۱ مبن أنك لبائے أبكے بهائدوں مبن سے نحهه سا ابک مبی فائم کرونگا اور ابنا کلام أسکے منهم مبس دالونگا اور جو کچهه مبس أسے فرماؤنگا وہ أن سے كهيگا × اِس آيت كى بابت محمدى دعریل کردے هیں که دیرے بهائیوں مبی سے عرب کی طرف اسارہ و مسبت ھی کدونکہ عرب کی بعضی قوء ہی اسماعیل اس ابراھیم کی نسل سے ھیں اور کہنے هدر که دیے مرعود محمد سے مراد هی لیکن حو کوئی اِن آبتوں کو فکر و عور سے برهکر بعصب کو جهور دبکا ولا حلد دربافت کر امگا که آست کے معنی وہ نہیں ھیں حو محمدی لوگ کہنے ھس کیوںکہ 10 آبت میں حضرت موسیل ہے نئی اسرائبل کو معاطب کرکے صاف کہا ھی کہ خداوید دیرے هی درمیان سے ایک بیغمدر مبعوب کریگا پس طاهر هی کہ تیرے بھائبوں میں سے کے الفاط بھی بنی اسرائیل ھی سے سبت رکھتے ھبی نه اسماعبل کی نسل سے حس سے عرب کی نعض قومبی ہوئیں مگر محمدی با دو سہو سے یا دادہ و دادسته نیرے هی دره یان سے کے الفاط نظر سے ڈالیے ہیں ناکہ اِس آیپ کو اپنے مطلب کے موافق کر ایں سو اگر فرض کیا جائے کہ سے الفاط آیت میں داخل نہونے تو بھی محمدہوں کا مطلب حاصل بہوتا کیوبکہ بہلے نو الفاظ ندرے بھائیوں میں سے اور نمهارے بہائیوں میں سے توردت کی ایک مشہور اصطلاح اور عام معاورہ ھی جسکے معنی و مصداق بنی اسرائیل کی قوم ھیں جیسا کہ توربت کی بہت آبتوں سے معلوم و بایت ہونا ہی مثلا موسیل کی آسی ہ کیا۔ کے ١٥ باب کي ٧ آبت مبن مرفوم هي که * اگر تمهارے بيے مهارے بھائیوں میں سے دیری سرحد میں نیری اُس سر زمین پر جسے خداودد نیرا خدا تجھے دبتا ھی کوئی معلس ھوٹے تو اُس سے سحت دلی مت کیحبو اور ابنے مفاس بھائی کی طرف سے اپنا ھانھہ ست کھینجیو * پھر ١٠ باب كي ١٥ آبت مين لكها هي كه * نو نو أسكو اللا بالاساة كيجبو جسے خداوند تیرا خدا پسند فرماوے دو اپنے بھائیوں میں سے ایک کو اپنا

بادشاه کبچیو اور کسی اجنبی کو جو نیرا بهائی بهیں ابنا بادشاه بکر سکیگا × بھر ۲۴ باب کی ۱۴ آست میں مذکور ھی گٹ × تو النے غرس و محملے چاکر مر ظلم مکرما خواہ وہ تیرے مھائبوں میں سے ہو خواہ مسافر جو تیری زمین پر تبرے بھاتکوں کے اندر رہنا ہو × اب اِن آبتوں سے صاف طاهر هی که تیرے بھائیوں مبی سے کے الفاظ کا مصداق حود بنی اسرائبل هی کی قوم هی پس اِس قربنه سے بھی ثابت هونا هی که آیت منذارعه فیه میں بھی أن الفاط سے فوم بنی اسرائیل ھی مراد ھی اِس نفردر سے که خدا اُس دبی کو نجهه سے دبرے نهائیوں مدی سے بعنی تیری ھی قوم سے نه که آور فوم سے مبعوث کریگا بس نیرے بھائبوں کا لفظ تاکید کے لیئے بڑھا دیا گیا ھی * ثانیا نوربت کی آیتوں سے تابت هونا هي که وه پيغمبر جسکا بني اسرائيل سے وعده هوا نها بعنی وہ فریت جسکا ابراهیم کو وعدہ دیا گیا نها که اُسکے سبب سے جہاں کی سب فومیں برکت باوینگی اسمان و یعقوب کی نسل سے مبعوث هوگا نه يهه كه اسماعيل كى نسل سے حيسا كه إن آيتوں سے ظاہر ھی بعنی موسلی کی پہلی کڈاب کے ۲۱ باب کی ۱۰ آبت سے ۱۲ تک مرقوم هي که * سارة نے ابراهيم سے کہا که اِس لوبڌي (يعني هاجرة) اور أسك بينت (يعني اسماعيل) كو نكال دے كيونكه بهه لوندي بچہ میرے بیتے اسحاق کے سانھہ وارث نہوگا * اور ۱۲ آیت مبر خدای تعالی ابراهیم سے فرمانا هی که * وه بات اِس ارکے اور تیری لوندی کی بابت تیری نطر میں بُری نہ معلوم ہو سب کچھہ جو سارہ نے تجہہ سے کہا۔ مان کیونکھ تیری نسل استحاق سے کہلائیگی * اور آسی کتاب کے ۲۲ باب کی ۱۸ آیت میں صرقوم هی که خدا نے ابراهیم سے کہا که * تیری نسل سے زمین کی ساری اُمتیں برکت پاوینگی کیوبکھ نو بے میری بات مانی × بھر اُسی کتاب کے ۱۷ بات کی ۱۹ آیت سے ۲۱ تک لکھا ھی که * خدا نے ابراھیم سے کہا کہ میں اسماق اور اُسکی اولاد سے اپنا عہد حو ھمیسہ

کا عهد هی کرونگا × یعنی و انزا بیغمبر اور موعوده نجات دینیوالا اسحاق کی اولاد سے هوگا نه اسماعیل کی اولاد سے * بهر اسی کتاب کے ۲۱ باب کی ٣ و ٢ آيت ميں خدا ابنے اِس وعدة کي نکرار کرکے اسحاق سے کہتا ھی که * زمین کی سب قومیں نیری نسل سے برکت یاوینگی * پھر آسی کتاب کے ۲۸ باب کی ۱۰ آبت سے ۱۰ نک خدا نے اسماق کے بیتے یعموب سے بھی بہی وعدہ کیا اور انجیل میں بعدی گلتیوں کے س باب کی ۱۲ آیت مبی مذکورهی که ولا نسل حسکا ابراهیم اور اسمان و يعفوب سے وعدة هوا هي اور دنيا كي سب قوميں اُس سے بركت پاوہنگی مسیر ھی چنانجہ لکھا ھی کہ ، ابدرهام اور اُسکی نسل سے وعدے کیئے گئے سو وہ اُسے بہیں کہتا کہ نیری نسلوں کو حیسا بہنوں کے واسطے بلکہ جیسا ایک کے واسطے کہنا ھی کہ تیری مسل کو سووہ مسیے ھی خلاصہ اِن آبنوں کے مضمون سے صاف معلوم ہوا کہ وہ بڑا شخص اور نبی حو نورست مبن الراهيم اور اسحاى اور معفوف اور موسى كو وعدة دبا گيا نها کوئي اُور بہیں هی مگر مسوع مسیع * تالقا خود مسیع نے یوحنا کے ہ باب کی ۴۶ آبت میں کہا هی که * اگر تم موسی بر اہمان التے نو سجھ پر بھی اہمان لانے اِس لیئے کہ اُسنے میرے حق میں لکھا ھی × بس درحالیکہ آب مسیم نے اپنے تئیں موسی کی خبر کا مصداق تبہرانا هی نو مخوی ظاهر هو گيا كه محمدبون كا دعويل باطل هي * * ابك آور آبت جو محمدي توریت سے ذکر کرکے محمد کی طرف منسوب کرنے ھیں بہت ھی کہ ۴۰ زدور کی ۳ و ۲۰ آمنوں میں مرفوم هی که × ای مهلوان نو حالا و حلال سے اپنی نلوار حمائل کرکے ابنی ران بر لتکا امانت اور حلم اور عدالت پر اپنی بزرگواری اور اقبالمندی سے سوار هو که نیرا دهنا هانهه نجهے هیبت ناک کام دکھائیگا * محمد نے جو اپنا دہن جاری کرنے کے لیئے شمشیرزی کی اور نلوار کے زور سے اپنا کام بنابا اِس لیئے محمدی اِس آیت کو بوں تاویل کرتے هیں که گویا محمد سے منسوب هی لیکن وے خلاف سمجھے

هیں کیونکا اِسی زبور کی اگلی باجعهلی آیدوں سے بحوبی طاهر هی که ممکن ھی نہدں کہ یہہ آیت محمد سے سبت رکھتی ہو کس واسطے حس سخص کی طرف سآیت میں بہت جطاب هی که ابنی نلوار حمائل کر آسی کو ۲ و ۷ آبتوں میں خدا کہا ہی اور انجمیل مبں تعنی عبرانیوں کے مہلے باب کی ، و ۹ آینوں ماں کُھلاکھلی دیاں ہوا ہی کہ توریت کی بہد آبت مسیے سے منسوب می معفی ارھے کہ عہد عنیق کی کتابوں مدں مسبے کے حق میں دو دسم کی بیشدنگوئیاں مرفوم هیں آیک فسم مبس نُو اُسکی فروتنې و خاکساری کا دیان هی اور دوسری قسم میں أسكي بزرگي و جلال اور أسكي الوهيت كا ذاكرهي اور بعضي حكهه ايسا اتفانی ہوا ہی کہ دوںوں اسر گھُلے ملے بیان ہوئے ہیں اور زبور کی وے آیات جو فاکر هوؤیمی دوسری فسم کی دیسدنگوئیوں مدں سے هیں اور مسجم کی بزرگی اور حکمرانی و فدرت بیان کرتی هبی حلکے موافق آسمان و زمین کا حکم اُسکے ہانھہ ہی اور اب غیرمرئی طور سے حہاں درحکمرانی کرنا اور دییا کے کاموں کو بھیرنا بدلتا ھی جنایجہ خود اُسنے بھی مدی کے ۲۸ باب کي ۱۸ آيت مبل کها هي که * آسمان اور زودن کا سارا اختيار معہے دیا گیا * اور جب کہ مسبے دوسری بار زمین در آنریکا نو مرئي طور بر سلطنت کریکا اور آخرت کے روز حکومت و عدالت اُسی کے هادبة هوگي جيسا که يوحنا کے ٥ داب کي ٢٢ آيت ٥ دن ٥ رقوم هي که مسير نے فرمایا هي كه x باب كسى سحص كي عدالت نہدں كريا بلكه أسنے سارى عدالت بیتے کو سونب دی ناکہ سب حس طرب سے کہ بات کی عزت کرتے هيں ببتے کي عرت کرس * اور دوسرے نسلوببغبوں کے مہلے یات کی ۷ و ۸ آیتوں میں مذکور هی که * خداوند یسوع آسمان سے ایسے زبردست فرشتوں کے سابھہ بھزکتی آگب مبی ظاهر ہوگا اور اُن سے جو خداً کو نہیں بہمانے اور همارے خداوید بسوع مسیم کی انجیل کو نہیں ماننے بدلا لیکا * اور مسبم کے آسمان سے اُدریے کی اللت جو آخر روز

بدلا لبنے اور انصاف کرنے کے واسطے وقوع میں آئیگا مکاشفات کے ١١ باب کی ۱۱ آبت سے ۱۱ نک ابسا لکھا ھی کھ ۲ میں بے آسمان کو کُھلا ديكها اور كبا ديكهنا هون كه ايك بعرة كهورًا اور أسكا سوار امانت دار اور سبِّما كهالانا هي اور ولا راسني سے عدالت كرنا اور لزنا هي اور أسكى آبكهيں آگ کے شعانہ کی مانند اور اُسکے سر بر بہت سے ناج اور اُسکا ابک دام لکھا ہوا ہی حسے اسکے سوا کسی ہے بجانا اور خون منب تونا ہوا لباس وہ بهنے نها اور اسکا نام خدا کا کلام هي (که مسح کا ایک نام هي) اور آسمايي ہو۔ میں صاف اور سفید اور مہیں لباس بہلنے ہوئے نفرے گھوروں پر أسكے سیچھے هو لیں اُسکے منہہ سے ایک تبز بلوار بکلنی هی که وہ آس سے فوموں کو مارے اور وہ لوھے کے عصا سے آن پر حکمرابی کرنگا اور وہ فاقر مطلق حدا کے فہر و غضب کے وہن کے کواہو میں روندھتا ھی اور آسکے لباس اور ران مر مه مام لکها هی بادشاهون کا بادشاه اور خداوندون کا خداوند * × بهر ایک اور آنت جسے محمدیوں نے توریت سے لیکر محمد یر منسوب کی هی یہ هی که یشعیاه ببغمبر کے ۱۴۲ باب کی بہلی آیت سے ۴ نک لکھا ھی کہ * دیکھو میرا بندہ جسے مبی سنبھالونکا میرا برگر بدہ جس ے میرا حی راضی هی میں نے اپنی روح آسر رکھی وہ فوه ون پر راستی طاهر کردگا وه نه چلائیگا اور ابنی صدا بلند نکرنگا اور ابنی آوار بازاروں میں به سناوبگا وہ مسلے هوئے سینتھے کو به نوربگا اور سی کو جس سے دھواں اُتھنا ھی نہ اُجھائیگا جب نک کہ راسمی کو امن کے سابهة ظاهر مكرے ولا نه كهتيكا اور نه نهكيكا حب تك كه راستي کو زمین پر دائم نکرے اور جزیرے اُسکی شریعت کے منتظر هوویں * اب دیکھو که خود آدت کے لفظوں سے بخوبی واصح و یغین ہونا ہی کہ یے آیات محمد سے کچھ نسبت بہیں رکھتیں کیونک محمد میں ابسی خاکساری و تحمل اور ایسی اعلی نعلیم نه نهی وه نو اپنی قوم اور لشکر کا سردار بنکر اپنے نمانے والوں سے اوا اور اکدر اوقات لوائي اور حہاد هي ميں

ه صروف رها ملکه بے آینیں مسیم سے منسوب هیں اور اسی مر صادی آئیں جیسا کہ انحیل میں متی کے ۱۲ بات کی ۱۵ آیت سے ۲۱ نک بیان ھوئی ھیں اور وے کلمات مسیم کے حلم اور فروتنی ظاہر کرنی ھیں کہ جب مک دمیا مبس تها اِسی طریق بر چلا اور ظلم اور حبر کا محمل رها اور صاورات اِسکے اِن آیات میں مسبے کی تعلام کا نمام عالم میں مندشر اور مسهور هونا بھی بیان هوا هی جیسا که اب نک بورا هونا حلا آنا اور رور بروز پورا هونا جائيكا كيونكد بالفعل مستحى لوك محمدبون سے دو گونه هيں اور روز دروز درهنے حاتے هيں جِنامجه اِن ديوں في زماننا مستعى ملت عالم کے اکدر حزرروں اور ولایتوں میں مشہور و فائم ہوئی ہی حلاصة طاهر و نابت هوا که آیات مذکوره مسبے بر منسوب هیں محمد سے أنهیں کجهه علافد بهبی × * اب هم أس اعدراض بر بهی متوحهد هونه هبی حو بعص صحمدی کیا کرنے ہیں کہ درحالیکہ باب مذکورہ کی بہلی اور حیتی آیت میں بشعیاہ نبی نے کہا ھی کہ وہ بندہ یعنی وہ نبی موعودہ فوہوں ر راستی ظاهر کریگا اور اُنکا نور هوگا نو ظاهر هی که اُسکی رسالت عام ھوگی اور حال آدکا مسیم کی رسالت صرف بنی اسرائیل کے لیئے اپی کبوںکہ متی کے ١٥ باب کی ٢١٠ آيت ميں أسنے خود کہا ھی که * ميں اسرائدل کے گھرکی کھوئی ہوئی بھیزوں کے سوا اور کسی یاس مہیں بھت ا گیا × اپر اسی بانب کی ۱۱ آیت میں یشعیاہ نمی نے کہا ھی کہ * بیادان اؤر اُسکی مسنبال کیدار کے آباد دیہات ابنی آواز ملد کریں سنک لاح کے بسدروالے سرود گائیں بہاروں کی چوتبوں ہر سے للکاریں ﴿ لفظ کیدار حو اِس آیت میں ھی عرب کی ایک قوم کا نام اور اھل عرب کے سابیہ منسوب ھی بس اِس خیال سر محمدی کہنے ھیں که یہد لفظ محمد سے مراد اور اُسی کی خبر هی سو اِسکا جواب به ه هی که لفط کیدار نه مسیم سے مراد هي نه محمد سے بلکد صرف عرب کي فوموں سے يعنی يسعيالا ببي نے ۱۶ آیت سے ۱۶ نک بیشینگوئی کی راہ سے مسیحی دین کا سارے حہاں

میں بھیل حانا بمان کرکے ۱۱ آیت میں کہا ھی کد کبدار کی بستیاں بھی بعنی عرب کے لوگ بھی آخر وفت میں مسلم بر ایمان اللینگ اور اسکے مام ہر سروں گائبنگے جیسا کہ اِسی امرکی ماست بشعیاہ نے ۲۰ بات کی ٣ و٧ آينوس مدل كها هي كه * اورتول كي فطارس اور مديان اور ايفد كي ساندَىدان تدرے باس جمع هونگی وے صبا سے آوینگے سویا اور لوبان لاویدگے۔ اور خداودد کی تعریفوں کی مشارنبی ساوینکے کیدار کے سارے گلے نبرے اس حمع هواکم سایط کے مہندھے نبری خدمت مس حاضر هونگے وے مغبولبت کو میرے مذہب بر جزهبنگے اور میں اپنی سوکت کے گهر کو سنودگی تخشومکا * اب تامی رهی ه سیم کی رسالت کی بات سو وہ خاص سی ہی اور عام بھی ہی اِس معنی سے کہ بہلے نو ہ سبہے بنی اسرائبل کے لدئے آیا بھا حب أن مبن رسالت كا بيغام بهنجا حكا أور جو مطلب که أسے أبكے سانهه نها نمام هوا نب اپنے شاگردوں كو جو أسكے فائم معام بھے حکم دبا کہ ، ممام ددیا میں حاکے هرایک محلوق کے ساءیدے انجال کی منادی کرہ حو کہ المان لایا اور بینسما بانا هی تحات بائیکا اور حو ایمان نہیں لانا أس بر سزا كا حكم كيا حاقبكا عصيسا كه مرفس كے ١٦ ماب كى ١٥ و ١٦ آيت مين لكها هي محفى نره كه مسبير كى رسالت اور اُسکے معاملے اُور ببخمبروں کے سے بہیں ہیں کبوبکہ اُور بیغمبروں کی رسالت أنيك مرنے هي نمام هو گئي مگر مسيع كے معاملے لوگوں كي سحات کی بابت حو نہے اُسکے عروج سے ممام نہبں ہو کئے بلکہ آخرت نک وبسے ھی حاری رہنگے اور سوا اِس آیت کے اور آبتوں میں بھی مسیر ہے انہی رساات و بجات کی عمومیت ماف ماف ببان کی هی ملل توحلا کے ۸ رات کی ۱۲ آیت میں مسیم نے کہا ھی کہ ، جہان کا نور میں ھوں حو ميرى ىبروى كرنا هي الدهير عمين نه چليكا بلكه زندگي كا نور بائيكا * پهر به حما کے ۲ باب کی ۱ ہ آیت میں کہا ھی کہ * میں ھوں وا حینی روتی حو آسمان سے اُسری اگر کوئی شخص اُس روتی کو کھائے نو اید نک حینا رہیگا۔ اور روتی حومیں دونگا میرا گوشت ھی جو میں حہان کی زندکی کے لیئے دوبگا * بهر بوحنا کے ١٠ بات کی ١٦ آیت میں کہا هي که * میري آۋر رہی بھیزیں ہیں جو اِس گلّه کی (بعنی سی اسرائبل سے) نہیں ضرور ھی کہ میں اُنھیں بھی لاؤں اور وے مبری آواز سنینگی اور کُلّہ ابک اور گذریا ایک هوگا * پھر منی کے ۱۸ ماب کی ۱۱ آست مس مسیم نے کہا ھی کہ، اس آدم (جو خود أس سے صراد هي) آما هي که کھوئے هرؤں كو تھورىت هكے بحاوے * درحالیکہ کھوٹے ہوؤں کا لفط بلا تخصیص عام معنی سے آیا ہی نو مسبے نے اِس آیت میں بھی ابنے نحات کے عام ہونے کا افرار کدا ھی اور یحیل بے حس وفت مسیم کو اللے باس آنے دبکھا یوں کہا کا، × دبکھو خدا کا برّہ حو حہان کا گذاہ أُنّها لے جانا هي * حديدا که يوحدا کے بہلے باب کي ۲۹ آیت میں مرقوم هی بھر پہلے بوحنا کے ۲ دات کی ۲ آیت میں لکھا ھی كه * يسوع مسبي همارے گذاهوں كا كفارة هي قطط همارے گذاهوں كا دمدي باكمه نمام دیا کے * بھر فیلبدوں کے ۲ بات کی ۱۰ و ۱۱ آیتوں مبی مدکور ھی که ۲ یسوع کے فام بر کبا آسمایی کیا زمینی اور کیا جو زمدن کے تلے ھبی ھر ایک گھٹنا تیکے اور ہرایک زبان افرار کرے کہ یسوع مسیم حداوند ہی تاکہ خدا باب کا حلال هووے * خلاصه إن آيدوں سے صاف نابت و طاهر هو كباكه مسبير كي رسالت اور نحات عام هي بس محمدبوں كا دعول بالكل باطل تهہرا اور انکا ایسا دعویل یا تو نعصب کے سبب یا انجبل کے مطالب سے ہے خبر ہونے کی جہت سے صادر ہوا ھی اور س * * بھر نور سے کی ابک آور آست جو بعضے علمائے محمدی محمد سے منسوب کرنے ھیں بشعیاہ کے ۲۱ باب کی ۷ آبت ھی حہاں بوں ہرفوم ھی که * اُسلے سوار دبکھے فارس دو دو سوار گدھے بر اور سوار اوست بر * گدھے اور اوست بر نظر کرکے کہتے ھیں کہ حمار کا سوار بسوع مسیم سے اشارہ ھی کیوںکہ وہ ایک دفعہ حمار بر سوار هوا نها اور شتر کے سوار سے محمد مراد هی که ولا اکثر اوفات سنر در سوار ہوا ھی مگر محمد دوں کی ایسی ناوبل محص اِس حہت سے ھی که کنب معدسه کے مضمون و مطالب سے اُنھیں خبر نہیں اگر ایک تھوڑی سی مکلیف کرکے وہ باب سارا بڑھنے نو صحبے معنی در بامت کرکے

بهر آس آبت کو محمد سے نسبت ندیتے کبونکہ اگلی پچھلی آبتوں سے ظاهر و آسکار هي که ولا آبت نه مسيے سے کجھه علاقه رکبتي هي نه محمد سے بلکہ اُس میں شہر بابل کے محاصرہ کا اِشارہ و بیان ھی تعنی اِس ناب کی بہلی آبت سے ١٠ آبت يک کا مطلب ايک بيشبيگوئی هی جو بشعباہ مبخمبر نے وفوع سے دو سو درس پہلے الہام سے آگاہ هوکر اس مبن فارس وماداے کی سداہ کے بابل بر جزھہ آنے کا حال اور اسکے ریر و زیر کردالنے كا احوال ببان كبا هي حدسا كه ٢ آبت مبي لكها هي كه ١ اي ابلام حرهائی کر ای ماده محاصره کر × اور ۱ آیت مدن مرفوم هی که * گردری بادل گرېږي هي اور اسکے اِلاهوں کي ساري بُدليان زمين بر نوري گئين ٢ وشیده درهے که کنس معدست مبن أور بهودنوں کی قدیم فدیم کنابوں میں بھی ایراں کے دکھن طرف کے بواج کو مثل ولابت سوسنر و شیرار و غدرہ کے عیلام کہنے هبی اور اُسکے ارتر طرف کو که همدان اور آذر بایحان وغبره ھیں ماداے یا مادایں دولیے ھیں چیانچہ بہت بات کنب مقدسہ کے بترهددوالوں اور اگلے زمانہ کی نوار سے دیکھنے والوں کو خوب معلوم هی سس وہ درو سوار اور وہ حمار و صرکب حو دیغمدر مذکور نے بدوت کے رودا میں دیکھا اور دیان کیا فارس کی سداہ کے جرھة آنے سے مراد ھی نة محمد کے آنے سے اور وہ سداہ فورس کے جھندے نلے حسے کہخسرو کہنے ھیں حمع ھوکر بابل در جرتھ آئی اور اُسکا محاصرہ کرکے صبط کر لیا بس محمد ہوں کے ارسے خیالات که گوبا بهه آبت محمد کی طرف رحوع کرتی هی باطل هیں کدات اِسنعسار کے مصنف نے بھی الفاط عرب و فیدار کے سبب حو اِس بات کی اخدر آبتوں میں لکھے ہبں اور ایک عربی نرحمہ مبں ١١ آبت مين حو لفظ العبوت في النوم اور١٣ آنت مين النبوت في العرب واقع ھوئے ھیں اور اُنکے معنی ہے ھیں کہ ادوم در با ادوم کی نسبت ببوت کرنا اور عرب بریا عرب کی نسبت نبوت کریا سو مصنف موصوف نے اِں الفاط در حیال کرکے دوں کہا ھی کہ وے الفاط تو بسوع مسمے کے سانھہ

اور بے الفاط حمد کے سانھ منسوب ھیں اور اِس معنی سے اُن آبات کو ایک دالیل تههرابا هی که ولا شنر سوار محمد سے مراد هی لیکن بهه ایک عجیب دعویل هی کیونکه حو سخص اِس بات کو ذرا فکر و غور سے ترهیگا تو اُسے فی الفور معاوم ہو جائبگا کہ بجھلی آبتوں کو اگلی آبنوں سے کجھ علاقه مہیں موشیدہ نرھے کہ بشعیاہ بیغمبرنے اِس بات میں نبی ببونبی بیان کی هیں بہلی مبوت تو اول آبت سے ۱۰ مک شہر مابل سے متعلق ھی اور لسکر ادران سے اُسکا مغاوب ھونا بیان کرنی ھی دوسری نبوت ١١ و ۱۲ آمنوں میں ھی اور وہ دوما یعنی ادوم کے لوگوں سے ممسوب ھی حو سعبر کے کوھسنان مدں رہتے بھے اور بنی عبص بھے دیسری ببوت ۱۳ آبت سے آخر تک اهل عرب سے نسبت رکھنی هی اور سے دودوں جھملی نبونبی بعض مفسران کے فول کی مسبت کیخسرو اور معص کے فول کی نسبت بخت صرکے لشکر سے اسارہ ھی جسنے بدی عیص کو اور عربوں کو مغلوب کرکے اُنکی ولایتیں چھیں لیں اور اُن بر برا ظلم کیا جنابچہ اُسی اس کی اخیر آبتوں میں نبی نے کہا ھی که * خداوند نے صحبےکو دوں فرہ ایا۔ کہ هنوز ایک برس هاں صرفور کا سا ایک تهدک برس یافی هی که کیدار کی ساری حشمت جاتی رهیگی اور بنی کبدار کے نامی نهادر ندراندازون کا شمار کم هوکا ۶ سی ظاهر و یقین هی که دوسری اور نیسری بدوت میں مهى مده سميم كا إشاره هي مده صحمد كا اور النبوت كا حو لفظ هي أسكو معص مترجمین ہے وحی اور بعض ہے بعل اور بعص ہے بار اور بعص ہے منشا ترحمه کیا هی مگر اِس مات سے تحریف یا عبرائی نسخه کا فرن نابت نہیں ہونا حبسا کہ استقسار کے مصنف نے دعومل کیا ہی کبونکہ عبرانی لفظ اِن سب معندوں سے آبا ہی اور عبرابی لفط مساً ہی اسم مصدر اُسکے معنی توجه اتهانا هی اور قول و حکم الهی اور وحی و تبوت کے معنی مبن بهی ه سنعمل هی س اگر مصنف عبرایی زبان حابتا هوبا به ایسا ستجا دعول نکرتا اور ظاهر هی که جمی نک آدیمی اصل زبان به سیکهه لے نرجمه کی صحت اور عبرصحت یا اصل زمان کی تحریف کی بابت کجهد گفتگو بهیں کر سکما «

صحمدی علمانے توریت کی اُن آبتوں کے سوا جند آبتیں انحبل کی بھی انفی کذاروں میں فکر کرکے محمد کی خبر بنائی ھی مثلا یوحنا کے ۱۴ بات کی ۱۱ و ۱۰ و ۲۳ آبذیں حل میں مسبح نے اسے حواربوں سے کہا ھی که × میں ادمے بات سے درخواست کررنگا اور وہ نعهیں دوسرا نسلّی دىنيوالا بحسبكا كه همدشه مهارے سانهه رهے يعني روح حق حسے دبيا مدول مہیں کر سکتی کبوںکہ اُسے نہ دیکھنی ھی اور نہ اُسے حاننی ھی لیکن دم أسے حالقے هو كيونكه ولا نمهارے سانها، رهنا هي اور نم مابي هوونگا اور ولا نسأى دىندوالا روم الفدس حس باب مبرے دام سے بهبحدگا وهي نمهبر سب جبرس سکیلائیگا اور سب بانیں حوکجھ کہ میں بے نمیب کہی ھیں تمہیں بان دلائبگا * اور بوحنا کے ۱۲ باب کی ۸ آبت سے ۱۴ دک بہی اِسی معنی برآئی هیں اب محمدی کہتے هیں که بے آینیں محمد ھی سے سبت رکیتی ھیں اور نسلّی دینیوالا جسکا اِن آبنوں میں مسیم نے اپنے شاگردوں سے وعدہ کیا ھی محمد ھی لیکن فطع بطر اِس سے کہ لعط بارافلت یا فارفلبط کو جو جو بوذایی لفظ هی اور آسکے معنی مدن كرديوالا اور تسلّي دبنبوالا هي برحالف تفسدر كرنه اور خلاف وافع كهنه ھبی کہ اُسکے معنی محمود اور احمد ھبی علماے محمدی آبات کے دافی كلمات أوره طالب بركجية مأوحهة نهين هوت حال آبكة أسى ١٤ باب كي ٢٦ آيت مين بهي موعودة نسلّي دينيوالا روح العدس كهلايا هي اور أسكے حق ميں كہا گيا هي كه وه سب جيرس حوارس كو سكهائيكا اور مسلح کی دات أنهیں باله دالائیکا اور بهر ۱۱ و ۱۷ آیت میں مسیم حوار دوں سے کہما ھی که وہ همیشه ممهارے سادمه رهیگا اور نم میں هوویگا اور دسیا أسے نہیں دیکھنی الحاصل طاهر و آشکار هی که محمد کسی معام سر روح القدس اور روح حق نهيں كهلايا اور كيونكر هو سكتا نها كه محمد .

جسكا خروج حوار بون سے پانسو برس بعد هوا بهر و× مسلم كي بات أنهين مان دلاے اور أنهبي سكهاے اور هميشة أنكے ياس اور أنمبي رهے طاهر هي كه ادسی بات تو کوئی عقلمند بکہیگا اور محمد کو دو سب لوگوں نے آدکھوں دیکھا مگر فارفلبط کے حق میں مسیم ہے کہا ھی کہ دبیا آسے نہیں دبکھہ سکتی هی اور اگر نو کوئی اور دھی دلیل حاهنا هی جس سے بحوبی طاهر ھو حالے کہ ولا نسانی فربدیوالا حسکا حواربوں سے وعدلا ھوا سا « معمد دہدن ھی نوبہد بات بھی سُن لے جو اعمال کے بہلے بات کی او ہ آ متوں مبس مذکور ھی کہ مسیم ہے ابنے صوف سے بہلے اپنے شاگردوں سے ملافات کرکے بڑی ماکید سے کہا کہ * پروشلیم سے ماہر شحائر بلکہ باب کے اُس وعدہ کی جسکا ذکر تم صحهسے سُن جکے هو راه دبیکھو که بوحن نے نو بانی سے سبتسما دیا بر نم نهورے داوں کے بعد روح العدس سے ببنسما باؤگے ، اور مسیے کا بہی حکم لوفا کے آخر باب کی ۴۹ آبت میں بھی صرفوم ھی اور فرحاليكة مسبع نے حواربوں كو بهة حكم ديا نها كة حبيك ولا مدن كرندوالا موعودة بعني روح الفدس تمهارے ماس مه آلے بروشلبم سے الگ مست هونا سو اگر وه مدد کردیوالا محمد هونا جیسا که محمدی لوگ کهتے هیں نو صرور هوتا که حواري بهي ه سيے کي عدول حکمي بکرکے نه صرف چند روز بلکه جهه سو درس نک اسی یروشلیم میں زیدہ رہ کرمسمد کا انتظار کرنے کیونکہ سحمد ہے نو مسیح کے حہہ سو دیس برس بعد خروج کیا خلاصہ طاہر هی که ایسی بانیں ماطل هیں اور اِن آیات کو محمد سے منسوب کرما عقل و انصاف سے باہر ھی دوشیدہ نرھے کد مدد کرنبوالا حسکا مسیم نے حواربوں کو وعدہ دیا تھا روح العدس نھا چنانجہ مسطورہ آبتوں سے صاف آسكار و مفين هونا هي اور روح العدس حو انجمبل كي نعليم كي موافق افذوم ثالث سے مراد ھی مسیمے کے وعدہ بموحب مسیم کے عروب سے دس دن بعد حواردوں در دارل هوا حدسا که اعمال کے ۲ باب میں معمل بیان هوا هي اور جلكه روح العدس جواردون بر نارل هوجكا اور رسالت كا مرنبه

اور معضرة كى قوت أنهين دے جكا نو أنهوں نے دروشليم سے نكل كر سارے جہاں میں انجیل کا وعط کیا جنانچہ اِن مطالب کا ذکر اِس کتاب کے دوسرے باب کے آخر میں هوچکا هی * * بعضے محمدي اعتراض کرکے کہتے ھیں کہ روے الفدس تو حواریوں سے بہلے ببیوں کو بھی دیا گیا تھا اور دببا میں موحوں تھا لیکن مسیم نے بارافلت کے حق میں فرمانا ھی که میرے حابے کے بعد آئبگا اور مسیحی دیں کے اصول بموجب روے العدس فدیم اور غير محاوق هي مكان اور زه ان كي ميدبن أسك سانهه كيونكر منسوب هوسکنی هبن اور کس طرح که سکتے هیں که وه آئیگا اور پهر جس صورت مبس که مسبہ بے فرمایا هی که سجائی کی روح میرے حق میں گواهی دبئي اور حوآربوں سے کہا کہ نم بھی گواھی درگے اور بھر کہا کہ جب وہ نسلّی دہندوالا آئیگا تو جہان کے لوگوں کو گذاہ اور سچائی اور انصاف سے الرام دبكا اور حال آمكه روح الفدس صرف ابماندارون بر نارل هوتا هي تو اِن سب بانوں کے رو سے صاف ثابت ہونا ھی که داراملت کوئي اَور ھی اور روح الفدس كوئي آؤر هي اور روح العدس ولا ايك وحي كي روح هي حسنے حوار دوں میں حلول کیا اور پارافلت محمد سے صراد ھی جو مسیم کے کہے بموجب مسلے کے بعد ملاشک آنیوالا بھا * فاما الحواب * مہلے نو اِن سب اعتراضوں کا حواب شافی بہت ھی که خود مسیم بے آنہبں مذكورة آيات ميں بارافلت كے لفظ كو روح العدس اور روح راستي كے لفظ سے دیان کرکے حواربوں سے کہا ھی که وہ دارافلت یعنی تسلّی دبنیوالا تمهارے ماس آئیگا اور تمکو نعلبم دیکا اور نم حب تک وہ نمهارے باس آبلے بروشلیم سے جدا مت هوا پس اظهر من الشمس هي که پارافلت اور روح القدس دو نهبی هیی بلکه ایک هی اور پارافلت یعنی تسلّی دینیوالا روج العدس کا ابک نام اور آسکی صفتوں میں سے ایک صفت هی کیودکا وة روحابي نسلَّى اور روحايي مدد كرتا هي پس محمدبوں كا بهة دعويل باطل وببجاهي كه بارافلت أورهي اور روح الفدس أور دوسر اگرجم روح الفدس

مسیم کے عروج سے بہلے بھی حہان میں تھا اور اکلے ببیوں کو بھی دبا گیا تھا مگر وہ اُدرنا جسکا مسیم نے حواربوں کو وعدہ دبکر کہا تھا کہ میرے عروم کے بعد تمہارے باس آئیگا اور بھر وبسا ھی ھوا کہ دسوبی دن آبا ابک حاص طور کا آیا اور آیریا تھا اور ایسا کمال کے سابھہ نھا کہ اگلے ببغمبروں میں سے کسی ہر ابسے کامل طور پر نازل نہوا تھا اور اِس جہت سے اَوْر سب مبخمبروں کی نسبت حواربوں کی رسالت کا صرنبه بھی اعلیٰ ھی حنائجة اِس كناب كے دوسرے بات كى ٧ فصل ميں بيان و ثابت هوجكا پس آوںکا کا لفط اِس خاص أرزے کے معنی بخستا ھی نه دمه که گوا روم الفذس بهلے نه نها يا كسى مكان و زمان ميں معيد هي چنانجه مشهور هي که خدا کي نسبت يهي کها گيا هي که کوه سينا پر أترا نو اِس سے بہہ بات ثابت بہیں هوتی که گوبا خدا مفام بر مقید هی اور اِس سے آگے بنی اسرائیل کے سانھہ نہ تھا بلکہ اُس خاص ظہور وبیان سے مراد ھی جس سے خدا نے اپنے نئیں کوہ سینا بر موسی اور بنی اسرائیل سے بیان فرمایا هی تیسرے طاهر هی که روح الفدس حہان کے عام لوگوں اور بے ایمانوں پر نازل بہیں هوتا جیسا که بیغمبروں اور اہمانداروں در بارل هونا ھی اور نه مسیم کے قول سے یہ بات نکلتی ھی یہ تو صرف محمدبوں نے اپنے مفاد کے ایکے بنالی هی بلکه مسیم نے نو یوں کہا هی که جس وقت وہ تسلّی دبنیوالا آئیگا جہان کے لوگوں کو گناہ اور راستی اور عدالت سے الرام دیگا یعنی انجبل کے وعظ کی رو سے جو حواربوں کی معرفت ہوگا روح الفدس وعط سننے والوں کو اُنکے گناھوں پر اور خدا کی سمائی اور عدالت ہر اور نجات ہر حو مسبے کے سبب حاصل اور موجود ہوئی ھی خبردار اور مازم كربكا اور أنهين نوبه وايمان كي طرف كهينج الأيكا جالنا چاھیئے کہ انجیل کی تعلیم کے موافق توبہ اور بارگشت اور اممان اور نیک نیتی اور سیک کام کی طافت اور روحانی درک و در مافت سے سب باسی روح الغدس کی بادبر سے انسان میں ہوتی ہیں جنابحہ اِس کناب کے

دوسرے باب میں مفصل بیان ہو چکا ھی در روے الفدس کی ہے نادیرس اؤر جیز هبس اور بیغمبروں اور حواریوں بر آسکا انزنا اور حیر هی * * بهر ابک اور آبت حو بعص علماے محمدی نے انجیل سے نفل کرکے محمد کی خبر بنائی هی بوحنا کے ۱۱۰ باب کی ۳۰ آست هی اِس مضموں سے که * اِس حمان کا سردار آذا هی اور مجهة میں أسكى كوئى جيز بہبر * محمدى کہدے هبر که اِس جہان کے سردار سے محمد مراد هی اور ترے تعصب کی بات جی کہ مصنف استعسار ہے بھی ایسا بیجا دعوی کیا ھی اور بہم ایک واضح دلدل هی که عاماے محمدی المجیل کے مطالب و مضمون سے کاننے ہے خبر هبی اور نعصب نے آبھیں کیسا گھبراهت مبی دالا هی که اِس آیت کو صحمد سے سبت دیتے هیں حال آلکه الفاط اِس حہان کا سردار حو اِس آبت میں مذکور هیں أن سے شيطان مراد هي جنانجه انجيل كي آور آبتوں سے صاف معلوم و نفین ہونا ہی اور سارے مفسرین نے بھی بہی تفسیر کی ھی جاننا جاھیئے کہ انجیل کے مضمون بموجب وے لوگ حو گذاہ کرہے ھیں گناہ ھی کے بندہ ھو حاتے ھیں اور گناہ اُنکا مالک بن جاما ھی (رومبوں کے ۲ باب کی ۱۱ آست) اور گفالا اور جھوتھ کا باب سیطان ھی بعنی گناہ اور شر اُسی سے ھی (یوحنا کے ۸ بات کی ۹۴ آبت) اور ہوا کا سردار بعنی شیطان گناہ کے سبب بافرمانبردار لوگوں میں نائبر و حکم کرتا ھی جنانجہ افسیوں کے ۲ باب کی پہلی اور دوسری آبدوں میں صرفوم ھی کھ * اُسنے نمھیں بھی حو خطاؤں اور گناھوں کے سبب مردہ نھے زیدہ کیا جن میں نم آگے اِس حہان کے طور پر ہوا کی حکومت کے سردار کی طرب جو روم هی که اب نافرماندردار لوگوں میں دنیر کرتی جلتے تھے * اور اِسی لیئے انجیل مبس کہا گیا کہ تمام دنیا شربر ، گناہ کے حکم میں هی حیسا که بہلے بوحنا کے ہ باب کی ۱۸ و ۱۹ آنتوں میں لکھا ھی که × جو کوئی خدا سے بیدا هوا هی گناه نهیں کرنا ملکه وه جو خدا سے پیدا هوا هي ابني حفاظت كرنا هي اوروة سربر (بعني شيطان) أسكو نهيل جهوا

هم حانقے هبر که هم خدا سے هدر اور ساري دُنيا بُرائي مبر بري رهني هی × بوشیده نره که اصل بونایی میں لفظ پُونرس حو ۱۸ آیت میں آدا اور أسكا شرير ترحمه هوا هي وهي لفظ هي جو ١٩ آبت مين تُراتي كي لفظ سے سیان ہوا ہی معنی پہلے مقام میں وہ لفظ فاعلیت کی حالت سے آبا هی معنی هو یُونُرِس حسکے معنی الشّرور بعنی شیطان هیں اور دوسرے مقام میں مفعولیت کی حالت سے واقع ہوا ہی بعنی دُو بُورَرُو مگر بہم لفظ مفعولیت کی حالت میں بوبائی زباں کے ماعدہ ہموحب مذکر اور مستوي دونوں هو سكتا هي يس اگره ذاكر هو نو أسك سے معلى هوركي ك ساري دنيا سُربرميں برى هي بعني شيطان كے حكم ميں هي اِسي ليئے بعض مترحم نے اِس آیت کو اِسی مضمون بر ترحمه کیا هی اور بعض یے شرارت سے مگر حقیفت میں سرس و شرارت دونوں لفظ آسی ایک مطلب کو ببان کرنے ھبی کیونکھ وہ حو گناہ اور شرارت میں بڑا ھی سیطان کے حکم میں هی اِس حہت سے که گناه وشرارت شیطان هی سے هی بهر انجیل کے ایک اور مقام میں شیطان اور شباطدن کو اِس حہان کے رئیس اور شاھنشاہ کہا ھی جیسا کہ افسیوں کے ۱ بات کی ۱۱ و۱۲ آمنوں میں لکھا ھی که * خدا کے سارے هتهیار باندهو ناکه تم شیطان کے منصوبوں کے مغادل فائم رة سكو كيونكة همبى خون و جسم سے كُشتى كرنا نہيں بلكه سرداروں سے اور اختیاروالوں سے اور اِس دنیا کی تاریکی کے فدریت والوں سے اور شربر روحوں سے بھی حو بلند مکان میں ھبی * خلاصہ اِن آیتوں سے بخوبی مابت ہو گیا کہ اِس حہاں کے سردار کے لفط سے انجیل میں شیطان مراد هی اور خدا نو در حقیقت سردار و مالک هی مگر گناه کے سبب گنهگاروں کا سردار و محدوم سبطان هی بن کیا هی اور جس حالت میں کہ سارے آدیمی گذاہ میں گرفنار هیں بس شیطان سب کا سردار هوا اب مسيم جو آبا سو اِسي ليئے آيا که شيطان کو مخلوب اور آسکي حکمت کو نیست و ماہوں کرے چناہے بہلے بوحفا کے س باب کی ، آب

میں لکھا ھی که · حو کوئی گناه کیا کریا ھی سو شعطان کا ھی که شبطان شروع سے گنہ گار ھی خدا کا سبتا اِس لیٹے طاہر ھوا کہ سیطان کے کاموں کو متاوے * اور مسبع نے اطاعت اور دکھہ اور ابنی مایبی موت سے شیطان کو مغلوب کیا اور اُن لوگوں بر سے جو مسیر بر ایمان لائے شیطان کی حکومت مدّادی اور شیطان کے فرضہ سے اُنھبی جهزا دیا جنانعہ فلسیوں کے بہلے باب کی ۱۳ آبت میں لکھا ھی کہ × خدا ہے ھمکو (مسیم کے وسیلے) ناریکی کے فیضہ سے جہزابا اور انتے پیارے بیتے کی بادساہت میں داخل کیا + بھر عبرالبوں کے ۲ بات کی ۱۴ و ۱۰ آیتوں میں لکھا ھی که × ولا موت کے وسیلے اُسکو جسکے باس موت کا زور نها بعنی شیطان کو برنان کرے اور حو عمر بھر موت کے قرر سے غلامی مبن گرفدار نھے آتھیں جهزاوے * پھر افسیوں کے ۱۰ بات کي ۸ آیت مبل مذکور هي که * مسیح نے اُوسجے بر حرّهکے فید کو فید کیا اور آدہ یوں کو انعام دبئے * بھر فلسبوں کے ۲ ماب کی ۱۵ آیت میں مسطور ھی کھ ۴ سرداروں اور احتیاروالوں کی (یعنی سیطان کی) فدرت چهبن لی اور أنهبن برملا رسوا کرکے أنعر شادیانے بجائے * اور اُن لڑائیوں کا جو مسیم سے غبر مرئی عالم مبس شیطان اور شیاطنی کے سانھ کرکیے آنہیں مغلوب کیا ھی مکاسفات کے ۱۲ بات کی ٩ آيت ميں بھي اشارہ ھي اِس مضمون سے که * بزا اردھا نکالا گيا وھي۔ رُرانا سانب جسكا نام ابليس اور شيطان هي حو سارے حمان كو دعا دبنا هي ولا زولدن در گرايا گيا اور أسك فرشت بهي أسك سانهم گرائے گئے * اب دیکھو اُس آخری حملہ کی مسبت جو اِس روحانی لڑائی میں شیطاں یے مسیے بر اُسکے دکھتم اور موت کے وقت کیا تھا مسیے نے آبت مذکورہ میں کہا ھی کہ اِس حہان کا سردار یعنی شیطان آنا ھی کہ میرے ساتھہ آخری لڑائی کرے لیکن مجھ میں اس کی کوئی جیز نہیں بعنی گذاہ و شر حو أس كى حيز هي اور حسك سبب لوگوں بر حكم و سلطنت ياما ھی مجھہ مبں سائیگا اور اِس لیئے مجھ بر غالب نہوگا اور بوحنا کے ١٢

بات کی ۳۱ آبت میں فرمابا هی که ۱ اب اِس حهان در حکم هونا هی اب ایس حمان کا سردار نکال دبا جائیگا * بعنی اب مدس اینی موت اور دکھہ کے وسیلے سے شیطان کو مغلوب کرونگا اور آسے سزا دی حائیگی اور میرے اہمانداروں نر حکومت کرنے سے گرا دیا حائیگا اور بوحنا کے ١٩ بات کی ۳۰ آیت میں صرقوم هی که * بسوع نے کہا بورا هوا اور سر حمالکے حاں دی * بورا هوا سے مراد بهد هي که اب شيطان کے سانهه ميري ازائی نمام ہوئی اور وہ مغلوب ہو گیا اور اہمانداروں کے لیئے نجات مہیا ھو گئی اور بوحنا کے ١١ بات کی ١١ آبت میں مسلم ہے اُسی مطلب کی باست یوں فرمابا هی که * روح الفدس عدالت سے اِس لیئے صارم کربگا کہ اِس جہاں کے سردار برحکم کبا گبا ھی * یعنی روحالعدس لوگوں کو مازم کربگا اور آبھبی سمجھائیگا که شیطان بر حکم کیا گیا اور وہ مسیے سے ایسا مغلوب ہوا کہ بھر اہمانداروں برحکومت نکرسکیگا اور آخر کار شیطان آگ کے دریا میں ڈالا جائیگا جیسا کہ مکاشفات کے ۲ بات کی ۱۰ آبت میں بیان هوا هی که * شیطان حسنے اُنھیں فراہ دبا تھا۔ آگ اور گندهک کی حهیل میں ڈالا گیا حہاں وہ حیوان اور حهوتها مبی هی اور رات دن همبشه کو عذاب میں رهینگے × پوشیده درھے که شیطان اور شیاطبن اب بھی دوزخ کے عذاب میں گرفنار ہیں لیکن آخری روز اور بھی سخت عذاب میں پرىنگے * * پھر ابک اور آبت حسے بعضے محمدبوں نے انجیل سے مذکور کرکے محمد کی خبر بنایا ھی بہت ھی که مرفس کے بہلے بات کی ۷ آیت مبی مذکور هی که * میرے سیجھے مسجوسے ابک قدرت والا آتا ھی میں لائق نہیں کہ جھک کے آسکی جوتیوں کا نسمہ کھولوں × اب کہتے ھیں که مسبے نے یہہ آست محمد کے آمے کی باست بیان کی هی ایک صحمدبوں نے بہاں یعی غلطی کی کیونکہ سہلے نو بهم آیت مسیم کا قول بہیں بلکہ یحبی ببی کا فول ھی جنانجہ اگلی پچھلي آيتوں سے طاهر و نابت هوتا هي دوسرے يحيلي بے بهه خبر مسيم

کے حق میں کہی ھی نہ محمد کے حق میں جنانجہ یوحنا کے بہلے باب کی ۲۹ و ۳۰ آینوں میں یحبی نے مسیم کے حق مبل بوں کہا که * دبکھو خدا کا برّد جو جہاں کا گذاہ أتهاليحانا هي يهه وهي هي جسکے حق مب میں نے کہا کہ ابک مرد میرے بہچھے آنا هی حوصجهسے معدم هوا کیونکه وہ °جھسے پہلے نہا * اور اگر کوئی کہے کہ درحالیکہ مسیم اس زمانہ میں موحود نها تو اسکے حق مبس یحیی له بات کیومکر کہم سکنا نها که میرے بعد آئیگا اِسکا حواب بہہ ھی کہ یحییٰ ہے بہہ بات مسبے کے خروج اور تعلیم دبنے کی مسبت کہی ھی سو ایسا ھی ھوا کہ جب بحبل اپنی رسالت تمام کرچکا مسیے نے خروج کرکے تعلیم اور معجزے کرنے شروع کیئے × * بعضے صحمد ہوں ہے اپنے معاد کے واسطے اِن مذکورہ آبتوں کے سوا آور آبتیں بھی کتب عہد عدیق و جدہد سے نکالکر ابلی کتابوں میں لکھی هبی جیسا که روضةالصفا کے مصنف نے جلد ثانی کے اوائل میں اور حاحی ملا سحمد رضاے همدایی نے اپنے رساله میں اور کتاب استفسار وغیرہ کے ، صنف نے لکھا ھی لیکن آن آبتوں میں سے بعضی تو ابسی ھیں کے توربت و انجيل ميں أنكا بتا بهى نهيں ملنا اور بعضي جو ملتي بهي هيں سو اِس کیفیت کی هیں که اکثر لفظا اور تفسیرا مسیم سے منسوب هیں اور بعض کے کے ہے اُور معنی ہبی نہ وہ معنی جو ∞حمدبوں نے نعصب کی راہ سے ابنے مطلب کے موافق مبان کیئے ھیں چنانچہ حو سمص اُن آیات کو بزهيكا اور آبات كي سلسله بندي بر خيال كربكا ولا بنحوبي سمجهة ليكا كه انکے وہ معنی بہیں جو محمدی بیان کرتے ھیں بہاں اُن آیات کے ذکر کرنے سے طول کلامی ہو جاتی اِس جہت سے ہم اُنکے ذکر سے باز رہے اور صرف اُنھیں آبنوں کے بیان پر کفایت کی جنھیں محمدیوں نے اپنا عمدة دلیل بنایا هی اب بهی اگر محمدی ذرا دقت کرکے توربت و انجیل کو پڑھیں اور اُنکے مطلب سے احهی طرح مطلع ہو جائیں نو اُنکی بڑی خوش نسيبي هي كبونكة أس وقت بهر ابسي نا موافق و نا مناسب ناوباين

نکرینگے اور اگر انصاف پر آئینگے تو خوب سمجید جائینگے که توربت و انحیل میں اصلا محمد کی خبر نہیں ھی * خلاصه اِس فصل کے مطالب سے خوب طاهر و ذابت ھو گیا که محمد کی رسالت کے واسطے کتب عہد عنیق و جدید میں کوئی بات بلکه کوئی اشارہ بھی نہیں ھی بس محمدیوں کا بہته دعول که گوبا محمد کی خبر نوربت و انجیل میں ذکر ھوئی ھی باطل اور ہے جا ھی *

دوسري فصل

الله الله عبارت كى تحقيق ميں كه قران كي عبارت أسكے من حانب الله هوك كى دليل هو سكتى هى با بہيں

ایک اور دلیل جو صحمد کی رسالت کے ثبوت کے لیئے قران میں ذکر هوئی هی سو وہ فران کی عبارت هی جیسا که سورہ بعر میں لکھا هی * * و اِن کنتم فی ربب مما نرلنا علیٰ عبدما فانو بسورہ میں ممله وادعوا شہدا ئکم میں دون الله اِن کنتم صادفیں * - بعنی اگر دم اُس چیر کی بابت حو هم نے اپنے بندہ پر اُتاری هی شک کرنے هو تو تم بھی ایک وبسی هی سورہ بنا لائو اور ابنے گواهوں کو جو خدا کے ماسوا هوں اُلاؤ اگر تم سجّے هو علمای صحمدی اِس آست کے بهروسے برفران کی عبارت کے سے منل و بے مطیر هونے کا همیشه دعوظ کیا کرنے هیں اور چاهنے هیں که فران کی عبارت ایک ترا معمدی اِس آست کے بہرہ عبال تک کد موسیل بلکه مسیم کے معمروں در عبارت ایک ترا معمد کی رسالت کے لیئے ایک بڑی دلیل بنانے هیں لیکن جو سیات کو اُسکی حقیت اور صحمد کی رسالت کے لیئے ایک بڑی دلیل بنانے هیں لیکن حقیت اور صحمد کی رسالت کے لیئے ایک بڑی دلیل بنانے هیں لیکن حقیت اور صحمد کی رسالت کے لیئے ایک بڑی دلیل بنانے هیں لیکن حقیت و سمجھ حائیکا که فران کی عبارت کو انصاف سے حائیکا که فران کی عبارت کو انصاف سے حائیکا که فران کی عبارت اُسکے حق هونے کے لیئے دلیل

نهدن هوسکتي هي کيونکه اولا اگر بالفرض هم فبول کرس که قرآن کي عبارت أسكے من جانب الله هونے كى دليل بهى هو تو پهر ايك نافص دليل هي اِس حہت سے که اِس دلیل کو صرف وهی اوگ سمجھ سکتے هیں حو عربی زدان میں خوب وافقیت رکھتے ھیں اور آور لوگوں کو لارم بریگا کھ علما کے کہے مموحب مان لیں کہ قرآن کی عبارت کی افضلیت نہابت کے مرندہ در هی اور اِسی سبب وہ خدا کا کلام هی لیکن حو شحص غور کربکا وہ بہر بھی اِس شبہہ مبی رہیگا کہ شاید عرب کے علما سہو سے ایسے خیالوں مبں رزے ھیں کیوںکہ بنی آدم کیا عالم کیا جاھل سہو وخطا سے مترا نہیں ھیں اور بھر وہ بہت بھی سوچیکا کہ علما لوگ جو ایسا دعویل کرنے ھیں شادہ اِس حہت سے کردے ھوں کہ یے فرآن کے مطبع ھیں اور منطور أنهبن بهه هي كه لوك فرآن كے مطيع ومعتمد هو جائيں تو اِس سبب سے هماری ریاست و عزت نزهه جائیگی اور اِسی سبب سے وے علما ابنک ایلے دہبوی موالد کے لیٹے اِس بات میں منفق رہے هیں جیسا کہ بت رستوں کے علما باوجوں اِسکے کہ وے خود حہالت میں بڑے ہیں۔ لیکن اوروں کے فریب دینے کو ایک مدت دراز سے ابنک آس میں ایک زبان ہوکر اپنی جہ تھی کناپ کے لیئے دعول کرتے میں کہ ہماری بہہ کتاب خدا کی طرف سے هی اور حال آمکه بت رستوں کے علما گعتی میں اسلام کے علما سے زیادہ ہبی چنانچہ سیّاہ اور نوار عدان لوگ اِس بات کو خوب حابقے هبی پس مران کی عبارت اگر بالفرض دالیل هو بهی سکے نو بھی ظاہر ھی که طالبان حفیمت کو دالی سکوت و بعیں ندے سکیگی بلکہ أنهين هميسة ايك نرده اور نذبذب مبن چهوردبكي اور بهة بات كه انجيل کے واسطے ابسی دلیابی هیں جنهیں سارے خاص وعام آسانی سے سمجھ لیتے هیں اور ایمان لانیوالا انجیل کی حقیت کی نسبت بعین کلی حاصل کرتا هی سجهلے ماب میں فکر هوئي هي ×

اور اگر کوئی کہے که موسی وغیرہ کے معجزوں کو بھی سب اوگوں سے

نہیں دبکھا اور به دیکھة سکتے هیں نو معجزة کی دلیل بھی فرآن کی عبارت کی طرح نامص دلیل هی اِسکا جواب یه هی که اِس میں اُس میں برا فرق ھی کلام کی فصاحت اور لطافت کا دریافت کریا اِس حہاں کے علوم میں سے ایک علم هی اور ایسی دلیل کو صرف وهی سمص سمجهبکا جو صاحب علم هوگا جیسا که علم رماضی و نجوم کی دالیل صرف اسی کو معلوم هوگی حو اِن علموں میں دخل رکھنا هی لبکن معجرہ کی دلیل دبکھنے سے علافد رکھتی ہی جنابچہ موسلی و مسبے اور حواردوں کے معجرے حس جسنے درکھے اُنکی رسالت در اُنھیں بعثی حاصل ہوا سی اِس دلیل کے دریافت کرنے کو علم کی کجھ ضرورت نہیں ھی اور ان لوکوں کے لیئے جو بعد ہوئے اور ہوتے آئینگے مسیم اور حواردوں اور موسیل کے معجزے توریت وانجیل میں مفصل موجود هیں بس درحالیکه مسبع مر ایمان لانیوالے نے ابنے دل کی نبدبلی اور باطلی بیماری کے شفا باہے اور حقیقی آرام و نسلی حاصل کرنے سے اللے دل میں تقین حاصل کر لیا ھی که توریت و انجیل خدا کا کلام هی تو وے معجزے حو أن کذابوں میں دیان ھوئے ھیں آسکے لیئے ودسی ھی فوی دلیل ھی جیسی دبکھنے والوں کے لیٹے تبی اور اِس تبدیل دلی اور آرام ماطنی کے حاصل کردے کو کچھ علم و فضیلت ضرور نہیں هی صرف مسم بر سجا ایماں درکار هی اور بس حیسا کہ جھلے باب میں مفصل بیان هوا اور آسی بات میں وے آور دالیلیں یمی مذکور هوئی هیں حس سے انجیل و بورنت کا حق هونا ئابت هوتا هي *

ثانیا اگر بالفرض اِس بات کو هم فبول کر لبی که اب نک عربی زبان میں عبارت کی رو سے فران کی ماندہ کوئی کتاب بہیں لکھی گئی تو اِس سے صرف یہ بات پائی جائیکی که فران عربی زبان میں عرب کی ساری کتابوں سے عبارت میں افضل هی نه یہ که قران کی عبارت حہان کی ساری کتابوں سے افضل اور خدا کا کلام هو پوشیدہ برهے که یونا تی ا

أور الطيني أور أنكانس أور نمسه وغيرة زبانون مين أيسي أيسي كنابين نصنیف هوئی هیں که عبارت میں قرآن سے کہیں افضل هیں چنانجه يهة بات فرنگستان كے عالموں ميں مشہور و معروف هي اور بعض أن میں جنہوں نے عربی زبان سیکھی اور عربی علم میں کمال مداخلت میدا کی اور عربی کتاببی خوب دیکھی بھالی ھبی کہتے ھبی کہ عربی کی معصی کتاب منل مقامات حربری و مغامات همدایی کی عدارت میں وران کے برابر دلکہ اُس سے بہتر و افضل ھیں اور ھرجند کہ اِن علماؤں کی بات محمدیوں کے نزدیک معتبر نہبں ھی اور نعصب کی راہ سے اً لکی دات قبول نہیں کرتے ایکی ایسی حانب داری کے سبب سے محمدیوں کی گواھی فران کی عبارت کی بابت اُور قوم و ملت کے آگے معتبر نہوگی اور ^مخفی نرہے کہ عرب کے بھی بعضے علما نے اقرار کیا ہی کہ قرآن کی عبارت اعجاز اور لابانی نہیں ھی چنانچہ شاہ اسمعبل نے ایئی تواریم کے باب فی اہ نه المسلمیں میں فرقه مرداریه کی بابت ایسا لكها هي * * المردارية اصحاب عيسل بن صبيح المكنى بابي موسى الملقب بالمزدار وبسمى راهب المعترلة لانه نزهد وأنفرد عن اصحابه بمسائل مبيحة حدا منها ان الناس فادرون على منل هذا الفران فصاحة و نظما و بلاغة و هو الذي بلغ في القول بخلف العران * * بعني مردارية عيسيل بن صبيح کے اصحاب نہے جسکی کنیت ابی موسی اور مزدار لعب تھا اور ورفنا معتزله كا راهب كهالانا تها كيونكه أسنے زهد اختيار كيا اور مسائل قبيحة کے سبب ابنے اصحاب سے ااک هو گیا أن قبیر مسئلوں مبی سے بعضے بے هیں که فصاحت و ملاغت میں فران کی مفل بنانے بر آدمی قادر هي اور أسنے اِس بات بر برا مبالغه كيا هي كه فران محلوق هي * اور شرچ الموافف کے مصنف نے مزدار کی نسبت کہا ھی کہ اُسنے دعویل کرکے بہہ بات کہی کہ عرب ایک ابسی کتاب حو قرآن سے بہتر ہو نصنیف کر سکتے هیں بهر شهرستایی بے اپنی کتاب میں مردار کی نسب

アンガーカル ガ

إس معامله مين ايسا لكها هي كه × * ابطاله اعجار الفران من حهة الفصاحة و البلاعة * * يعني أسنے إس بات كو باطل تههرابا هي كه قران فصاحت و بلاعت کی رو سے معجد گذا حاے * اور نظام نے کہا ھی که * * من حيث الاخبار عني الامور الماصية و الانية و من حهة صرف الدواعي عن المعارضة و منع العرب عن الاهنمام به جبرا و نعجيرا أذا لو خلاهم لكانوا عادردى على أن ياتوا بسورة من منله للاغة و فصاحة و نظما * * بعني گذشته أور آینده زماند کے اخبار کی رو سے اور بحت و معارضہ کے دعوی سے بھی داز رھنے کی راہ سے اور ایک اِس راہ سے کہ خدای نعالی عرب کو اهذہ ام کے ومت سراسیمکی اور عاحزی سے بچاے نو حس وفت که ولا (بعنی عرب) مسلمانوں سے الگ ھونے تو ہے شک اِس بات کی قدرت رکھنے تھے کہ بلاغت و فصاحت میں قرآن کی مانند سورہ بنا لائبی × اب اگرجہ اهل شرع اِن لوگوں کی بات قبول نہبی کرتے بلکہ کفر حابتے ھیں بھر اِن مقاموں سے انذا معلوم و بقین هوتا هي که عرب کے علما فران کي عبارت کی بابت متفق بہیں ھیں بلکہ بعضے ابسے بھی ھیں حوفران کی عبارت کو فصاحت و بلاغت میں افضل و لاناب نہیں جائتے * عَرَمِر، رَرُ مِنْ اُلَّالِ نَهِیں جائتے * عَرَمِر، رَرُ مِنْ اُلُّالِ نالما اگر هم فرض کریں که قرآن کی عبارت عربی زبان مبی سے مل و ہے مانند ھی اور خدا کا کلام ھونے کے لیٹے عبارت ھی کافی دلیل ھو جاے تو اِس صورت میں یہہ بات لازم آتی هی که وے ساری کنابیں جو اگلے زمانہ میں بونانی اور لاطعنی زان مبں لکھی گئی ہبں اور وے مشہور کتابیں بھی حواب ہجھلے زمانہ معن انگلشی اور نمسہ اور فارسی وغبرہ زبانوں میں مرقوم هوئی هیں جنکی منل اب تک کوئی کتاب اِن زبانوں میں نہیں هوئی چاهیئے که وے سب کنابیں خدا کا کلام تھہرائی جائبی اور ابسی ھی وبد کی کتاب حو ھندوؤں کے دبن کی کتاب ھی اور رہے لوگ أسكے ہے مدل و مانند اور من حانب الله هونے كا دعول كرتے هيں اگرچہ اِس میں بت پرسني کي نعليميں هيں مگر جاهينے که عبارت

کی خوبی سے وہ بھی خدا کا کلام ہو جا ے اور اگر فران کی عبارت کے واسطے اسلام کے علما کا بہت دعویل ہو کہ اُسکی عبارت جہاں کی ساری کمابوں کی عبارت سے انفل ہی تو ایسے دعوی کرنے سے بہلے اُنکو لارم ہوگا کہ اول زبادبی سیکھیں اور اُن کنادوں کو جو اَور اَور زبانوں میں لکھی گئی۔ ہیں بڑھیں کبونکہ ظاہر ہی کہ حب نک عبرای اور بونائی اور لاطینی اور نمستہ اور ادگلش اور فرانس اور هذه و جین وغیرہ زبانیں نه سیکھه اینگے اور اِن زبانوں کی کنابیں نه بڑھہ لینگے تب تک بہته ایسا دعول بہیں کر سکتے اور دہیں کہت سکنے که قران کی عبارت حہان کی سب کنادوں کی عبارت سے بہتر و افضل ہی اور اِس صورت میں که علماے اسلام نے آج نک اِس امر کی نعدیم بہیں کی اور اِس صورت میں که علماے اسلام نے آج نک اِس امر کی نعدیم بہیں کی اور آور قوم کی کنب و علوم کی جسنجو نہیں کی پس آبھیں بہت مرتبہ نہیں ہوگا کہ ایسے ایسے ایسے وی

رابعاً ممکن هی که ناحق مطلب اور دُرے معانی اور کفر آمیز مانیں ابسی رنگینی عبارت اور شیریں افظوں میں لکھی جائبی حو انفہا کے مردبه در هوں جمانچه بہہ بات بت برستوں میں اور اور فرقوں میں بھی هوئی هی اور ایسی میتهی بانوں اور رنگینی عبارتوں در بہت آدمی فریفنه و گروبده هو گئے هیں بس مسلمانوں کے دعوی کے بموجب چاهیئے که ابسی باحق اور کفر انگیر بانیں عبارت کی فضلیت کے سبب خدا کا کلام هو جائیں * خلاصه أن دلیلوں سے جو فران کی عبارت کی بابت مذکور هوئیں بخونی ظاهر و معلوم هو گیا که فران کی عبارت خواہ ہے مدل و ہے مالمد هو خواہ بہو بھر اسکے حق اور میں حاسب الله هونے اور محمد کی وسالت کے لیئے هرگر دلیل نہیں هو سکتی *

S' 21-410 : 111 11 11 11

تيسري فصل

جند کلمے معنی قران کے بیان میں

اب کہ قرآن کی عبارت سے آسکے من جانب الله هونے کے لیلیے کوئی دلیل نه نکلی تو هم اُسکے مضمون کی طرف رحوع کرکے دبکھبنگے که آبا أسكے مضمون سے أسكى حقيت كے ليئے كوئى دلبل مل سكتى هي با نہيں سو حو کوٹی طرفداری کو مرکفار رکھکر قرآن کو مطالعہ کرایگا وہ فبول کریکا که فران اِننی بانوں میں خدا کو حق حق اور راست راست بیان کرتا هی جذبجه خدا کی صفات کی نسبت اُس میں ذکر هوا هی که خدا واحد وفديم وعليم وحكيم ورحيم و رؤف و غفور وكريم هي اورأس مبس یہم بھی بیاں ہوا ھی کہ مرنے کے بعد انسان کی روح ابدا بافی رهیگی اور بدن پھر آتھیگا اور انصاف کے دن نیک کار اور بدکار سب ابنا احر بائینگے اور اِنکے سوا جند احکام ابسے بھی هس حوکتب عهد عتیق و جدبد کے احکام سے موافق ھیں جبسے بت رستی مکرس اور خدا کا شرمک مد تھہرائیں اور اُسکی نصوبر نہ کھینچیں اور اُسکا نام ببحرمتی سے نہ لیں جوری چهنالا خون نکریں حبوته نعولیں خدا کے سانهم محبت رکھیں بھائی برادر بر احسان اور غربب و فغیر در رحم کرس لیکن حوشخص که کتب عهد عتيق وحديد سے خدر ركهتا هوگا أسے فورا معلوم هو جائيگا كه محمد نے یے بانبی اور بے حکم کہاں سے حاصل کیئے ہبی بعنی اُسبر کُھل حائبگا کھ کتب مقدسہ سے نفل کر لیئے ھیں اور ھرحند کہ خود محمد توریت و انحیل نہیں بڑھا نھا لیکی اُسکے زمانہ مبی عربسنان کے درمیان مسبحی اور بہودی بہت تھے اور کتاب سیرت الرسل اور ادسان العبون سے معلوم هونا هي كه ورفه بهي جو خديجه كا حجيرا بهائي تها مهلے أسنے بهودي مذهب فبول کیا بھر مسیحی هو گیا اور وہ محمد کے دعوی رسالت کرنے

سے جند روز بہلے مرگیا اور بھر شام کی ولایت کے لوگ بالکل مسیحی تھے اور محمد بھی اِدعاے نبوت سے بہلے اپنے چجا ابو طالب کے سانھد اور بھرآب اکیلا کئی بار تحارت کے ارادہ سے ولایت شام کو گیا نھا پس المجمد کو هر ایک طربے سے فرصت اور موقع نها که چلتے بهرتے وقت مسجعبوں اور بہودبوں کے ساتھ اُنکی کتب اور آنکے مذھب کی بابت بات چبت کرے سو اِس دربعہ سے محمد کو آن لوگوں کے مذھب اور کنب کے مصامین سے اُسی فدر آگاھی ھوٹی حتنا انہوں نے محمد کے آگے معل اور بیان کبا اور جب که تحمد سے مبوت کا دعویل کیا نو وهی کچهه جو سنا تھا اور ابنی طبیعت کے موافق بسند کیا اور باد رکھا تھا فرآن میں داخل کر دبا بس انحیل کی وے نعلیمات جسے اُسنے ابنی عمل وطدبعت کے موامی ندبکھا قرآن میں بیان نکیا چنانجہ خبر ندی کہ مسم خدا کا بیتا اور الوهیت کے مرتبہ میں هی اور ابسے هی اسجیل کی سے نعلیمات بھی بیان بکیں کہ آدمی کا دل ایسا خراب ھی کہ نواب کا کوئی کام نہیں کر سکتا اور خدا کے حضور ایسا گلهکار هی که صرف بسوع مسم گذاہ کی سرا سے اُسے بحا سکنا ھی اور بہت که نمام عالم کا نجات دھندہ اور شافی وهی هی اور بس اور انجیل کی وے نصیحتیں اور وے احکام بھی جو آدسی کے دال کی تارگی اور فکر و خواہش کی باکی سے سبت رکھنے ھیں فرآن میں بیان بہیں کیئے اور ازآنحا کہ بہودیوں اور مسیحبوں نے احیل و توریت کی بعضی حکایتیں محمد سے صحت کے سانهة بقل نکی تهدی با اگر صحت سے بقل کی بہبی تو محمد کو صحبح باں مرھی تھبی اِس سبب سے سہو میں برگیا اور وے حکابنی بعینہ اور صحبع صحیع طور سر مرآن میں نقل نہوئیں اور فرآن میں ایسی حکاینیں بھی بیاں ہوئی ہبں حو اُس زمانہ میں جعلی حدینوں کے طور پر بہودبوں اور ہ سیحیوں کے درمیاں مشہور ہو رہي تھیں لیکن توریت و انجیل میں کہیں بھی به تھیں جنانچه آگے جلکر هم بیان کرینگے * * اب أن سہو اور

بھول جوک سے حو اِس امر میں فرآن کے درمیان بائی جاتی ھیں کئی ابک مطریق نمونہ کے ہم بہاں ذکر کرینگے مثلاً وہ جو سورہء بقرکے اوائل مبس لکھا ھی کہ فرشتوں نے آدم کے پیدا کریے کی بابت خدا سے گفنگو اور مباحدہ کیا اور خدا نے آسے سحدہ کرنے کا حکم اُنھیں دیا مگر ابلبس مذکر ھوا سو بے سب توربت کے خلاف ھی بلکہ نوربت سے معلوم ھونا ھی کہ خدا نے ابسا حکم نہبں دبا اور ابلیس اِس عالم کی ببداہش سے سہلے مافرمایی کرکیے شیطان ہو گیا نہا بھر سورہء عنکبوت کے اوائل مبی کہا گیا هی که جب طوفان آیا نو بوب بو سو بیجاس برس کا بها حلایحه صرقوم هي * * و لقد ارسلنا بوحا الي فومه فلبث فيهم الف سنة الا خمسين عاما فاخذ هم الطوفان و هم ظالمون * ﴿ يعني نوح كو هم ني أسكى قوم كي طرف بهایجاً سو وه نو سو بجاس برس ابنی فوم میں رها پس اسکی قوم میں طوفان آیا اور وے گنہکار تھے * مگر موسلی کی بہلی کتاب کے ، باب کی ١١ آيت ميں لکها هي که جس وقت که طوفان آيا نوح چهه سو برس کا تھا اور ۹ باب کی ۲۸ آبت میں صرفوم هی که نوح طوفان کے بعد تین سو تجاس برس زندہ رہا ہس نوم کی ساری عمر ہو سو بجاس برس کی نھی نہ جہد کہ طوفان آنے کے وفت اِنمی عمر رکھتا ھو بھر سوراع ھون کے اوائل میں بیان هوا هی که نوح کے بیتوں مبن سے الک نے کشتی میں بیتھنے سے انکار کیا سو ولا طوفان میں دوب مرا چنانجه لکها هی * * و نادي دوم ابنه و كان في معزل يا بني اركب معنا ولا تكن مع الكافرين × * اور پهرلكها هى كه * * فكان من المغرقين × * يعنى نوح نه اپند بيتد كو باليا درحاليكه و ایک گوشه میں نها که ای میرے بیتے تو میرے سانهه سوار هو اور منکروں میں مت رہ بھر ہو گیا وہ دورنے والوں مبں سے * لیکن توربت میں موسیٰ کی پہلی کتاب کے v و ۸ و ۹ باب میں صاف لکھا ہی کہ نوے کے سب بیتے کشتی میں نہے اور سب نے طوفان سے نجات پائی بھر سوراء بوسف میں بیان ہوا ہی کہ گونا بوسف ہے انتے مالک کی حورو

کی خواهنس کی تھی حیسا که مذکور هی × × و لغد همت به وهم بها × ٠ تعذی عورت نے اُسکی فکر کی اور اُسنے عورت کی فکر کی ﴿ مگر موسیل کی پہلی کتاب کے ۲۹ باب میں کھلا کھلی ببان ہوا ہی کہ دوسف ہے بالکل اُس سے انکار کیا اور نُری مکر کو ابنے دل میں بھی جگہہ مدی نہی سر سورہ فصص کے اوائل میں لکھا ھی کہ فرعوں کی عورت نے موسی کو بالا اور بچاہے فرزند کے قبول کیا چنانجہ صرقوم ہی کہ * / فالمفطہ آل فرعوں * * معسی فرعوں کے نانے والوں نے اُسے اُتھالیا * اور بھر کہا ھی کٹہ * * مالت امراه فرعون فولا عبن لي و لك لا تعتلوه عسى ان بنفعنا او نا فخذود ولدا و هم لابسعرون * * یعنی فرعون کی عورت نے کہا که مبرے اور تیرے لیئے قرة العس هي إسے عمل مت كر شايد همارے كام آوے يا هم إسے اينا بيتا بنالیں اور انہیں خبر نتھی ۱ مکر تورنت میں موسیٰ کی دوسریِ کناب کے دوسرے باب میں صاف کہا ہی کہ فرعوں کی دیتی ہے موسیٰ کو درورش کرکے بچالے ورزند کے اُسے فبول کیا تھا بھر سورع صردم کے شروع میں مذکور ھی که صرم ایک دور و دراز حکمة چلی گئی نهی اور یسوع خرما کے درخت نلے سدا هوا تها چنانجه لکها هي * * فانتبذت به مکانا فصيّا فاجاء ها المحاض الى جذع النخلة * * بعني أنس ابكر ايك دور مكان مين علحده حلی گئی بھر اُسے درد لگے اور ابک خرما کے درخت نلے آئی * لیگن لوقا کی انجیل کے دوسرے باب میں معصل بیان هوا هی که مسیم شهر بیت اللحم میں اصطبل کے درمیان بیدا ہوا اور سیت اللحم بہودبہ ملک میں صریم کے بات دادے کا شہر نھا اب دیکھو اِن مفاہوں میں اور اِنکی ماندہ آور معاموں میں بھی محمد نے سہو کی راہ سے توربت و انجیل کے خلاف بیان کیا هی سویه خلاف یا تو اِس سبب سے هوا که حمد کو باد نہبں رہا تھا یا یہود و مصاریل بھی نے اُس سے خلاف بیان کیا تھا ورثه إن گرارشات كو محمد بيشك صحيم صحيم بغل كرنا *

الفصه انصاف و آسابی سے ثابت و مدلل کر سکتے هیں که فرآن کنب

عهد عتیق و حدید کی تعلیمات و حکامات سے اور مهودوں اور مستحیوں کی اُن احادیث سے جو محمد کے زمانہ میں مشہور تھیں اور عربوں اور محوسوں کی عادتوں کے قصوں سے جمع هوکر تالبق هوا هی بعنی اِس رات میں شبہہ نہیں کہ محمد ہے اپنے دل میں سوچا نہا کہ میں اِن تبنوں مذھب یعنی بہودہوں اور مسبحدوں اور عربوں کے مذھب سے ایک على منهب كالكر فائم كرون اور إس طريق سے لوگ باساني ه برا مذهب مبول کرینگ اِسی لبئے اِن تبنین مذهب میں سے حس حبز کو آسکی عقل نے فدول کیا اور ادنے مطلب کے موافق جانا اُسے جمع کرکیے ابک نیا مذهب بنایا اور فران مبل لکه دما جمانچه خدا کی صفات اور قیامت کی خبر اور انصاف کا دن اور نہی کے احکام فدل و زنا اور حوری اور جهوتهم کی قسم سے اور امر کے احکام حبسے خدا کی اطاعت و محبت اور همسابته و افربا کا دوست رکھنا ہے سب نوربت و انجیل سے لے لدئے گئے ھیں جسنے کتب مقدسہ بڑھی ھونکی اگر فران کے مطالب کو کنب مفدسة کی نعلیمات سے مقابلة کردگا باسایی نمام دریافت کرابگا که سے بانیں کذب معدسہ سے نعل کی گئی ھیں ، بھر قرآن میں بہ ب حکابتیں بھی مرقوم ھیں جو کتب عہد عتیق و جدید سے لے لی گئی ھیں جیسے لوط کا قصة حو سوروع هود کے اواخر میں مذکور هوا هی موسی کی مہای کتاب کے ۱۹ باب میں مفصّل لکھا ھی اور موسیل و فرعوں کا حال حو سورہء اعراف میں بیان ہوا ہی موسلے کی م کتاب کے س باب سے ۱۴ تک بالتفصيل مرفوم هي اور يوسف كي گرارشات حو سوره و بوسف مين هس موسیل کی بہلی کتاب کے ۳۷ و ۳۹ سے ۱۹۷ باب تک صحیم صحیم صاف صاف مندرج ھیں اور مربم کا مقدمت حو سورہ مربم کے اوائل میں لکھا ھی سو اظہر من الشمس هي كه وه گرارش لوفا كي انجدل كے بہلے بات سے نكال اي گئي هي اور ايسي اور حكابنبس يهي مرآن ميں بائي حاتي هيں حو كذب عہد عتیق و جدید سے اخذ کی گئی ہب لیکن اِننا فرق ہی کہ فرآن میں

یا دو کم و مدش بدان هوئی هیں باکچهه تغیر و تبدیل سے لکھی گئی هیں اور اِس تعیر و نددیل کا سبب هم بے اوبر ذکر کر دبا * اور بہودبوں کی حدبنوں سے بھی محمد ہے کئی ابک حکا تیں فرآن میں لکد دی ھیں چنانعہ آدم کا بیدا هوما اور فرشنوں کا أسے سحدہ کرنا اور شبطاں کا خدا سے برگشتھ هوما اور آدم کا مهشت سے ذکالا جانا حو سورق مفر مدر اور سورق اعراف کے اوائل میں صرفوم کی اُنہیں حکایدوں میں سے ھی اور اِسی طرح ادراھیم اور داود و سلبمان کے حالات که سوراء انبیا اور سوراء نمل میں ذکر هوئے ھبں کہ ابراھیم نے اپنے باب کے بتوں کو ذور قالا اور اُسکی قوم نے اُسے آگ میں قال دانسے کا قصد کیا اور بہاڑوں اور برند حادوروں نے داؤد کے سانیہ حمد و ندا دبان کی اور ہوا و حن وغیرہ سلیماں کے حکم میں تھے اور بھر مهست کی کیفیت اور فرشنوں کا ذکر اور سوال فبر اور جہنم کا سات حصوں بر نفسیم هونا اور اعراف کی خبر اور بہت نعل که قبامت کے دن زبان اور یانو اور هایه وغبره گنهگاروں کے گداه در گواهی دبنگے چنا بجه سوره باسیں کے آخر میں بیان ہوا ھی بھر غسل وطہارت اور تیمم کا حکم کہ اگر بای تملے نو خاک سے نیمم کرتی اور روزہ کھولتے وقت خیط ابیص اور خیط اسوں کے درمیان اِمعیار بہونا اور نماز وغیرہ کے فاعدے سے سب مہودبوں کی حدینوں اور نوانر سے لیا گیا ھی جنانچہ اب اِس زمانہ میں بهی اِس فسم کی حدبنی طالموت و گمرا و صحار و مدراس نامی کدابون اور يهودبون كي أور أور كتانون مين بهي منضبط هين * اور يهم بات كم بسوع ہے هندولے میں بانبس کیں اور ازکس میں اُس سے معجزے طاهر هوئے جیسا کہ سورہء آل عمران کے اوائل اور سورہ، صریم صبی مذکور هی اور اصحاب کہف اور رفیم کا قصة حو سورة کہف میں هی محمد نے أس زوانہ کے مستحدوں کی احادیث سے لیکر قرآن میں ذکر کیا ھی جنا تحم بهلی بات تو احادبت کی کناب میں حسکا نام نعل با انجیل طفولیت بسوع مسمع هي مرفوم هي اور اصحاب كهف كا فصه افرائم نامي ابك

سے کی نصنیف کی ہوئی کتاب میں بابا حانا ہی بوشیدہ برھے کہ ه سیحی اوگ اگلے رمانه کی حکابات اور حدیتوں میں سے صرف أنهیں ماتوں کو فبول کرنے ھیں حو انجیل سے مطابق ھوں * بھر میزان اور بل صراط کی بانس حو قرآن میں داکر ہوئی ہیں فدیم محوسیوں کی حکاننوں سے اخذ کرلی هیں حیسا که حید نامی ایک کتاب میں حس میں اس فوم کے مذہب و تاریم کا ذکر ھی لکھا ھی * بھر کعبہ کے احوال کا کم و کیف اور حے کے اداب ہے سب بادیں اگلے عربوں کے مدھب و عادت کی ہبر جذانعہ اگر کوئی شخص عربوں کے اگلے احوال و بوار نے ہر رحوع کرے اور مطلع هو نو سمجه لیکا که محمد سے بہلے کعبه ایک مشہور بتخاند نها که أس ودت کے عرب ابنے بت برستی کے مذهب کے موافق وهاں کی زیاریت و طواف اور بعضے اُور عمل و آداب بھی کرنے تھے۔ اِس لیئے صحمد نے بھی عربوں کے داوں کی تالیف کے واسطے آنھیں عملوں میں کجھہ مغیر و نبدبل کرکے اپنا دبس فائم کرنے کو طواف و حے کا عمل برفرار رکھا * خلاصه اگرجه هم اِس فسم کی حکابنبی جو محمد نے کتب مقدسة سے اور بہودوں اور مسبحیوں وغیرہ کی حدیدوں اور حکابتوں سے لیکر فرآن میں لکہ دی هیں اور بھی لکھہ سکتے نھے لیکن لوگوں کی آگاهی کے لیٹے اِننے هی برکفابت کی یس اِس صورت میں حس فدر حق و درست باذبی فرآن مبی هیں کسب مفدسہ سے عاربتا لے لی گئی هبی اور فرآن کی حفیت کے لیئے دایل بہیں هو سکنیں 🕶

باوجودیکه فرآن میں ایسی بادیں بھی ھبی حوسمی اور کتب مفدست سے نکالی هوئی هیں بهریهی اُسکی نعلیم انجیل کے اکثر مطالب و نعلیمات سے ضد و برجلاف هي اور يهي ابك بري دليل هي كه درآن خدا كا كلام نہیں اور مرآن کی مخالفت انجیل سے اِن اِن بانوں میں هی اولاانحیل مين مسم كي الوهيت كُهلا كُهلى بيان هوئي هي مكر قرآن الوهيت مسم کا انکار کرکے اُسکو درف رسالت ھی کے صرتبہ میں حساب کرنا ھی

دوسرے انحیل میں لکھا ھی کہ مسم کی موت گدمگاروں کے لیئے کعارہ ھی لدکن فرآن مسم کے مربے کی بابت آدمیوں کو شک میں دالما ھی کیونکہ ایک جگه نو مسبے کی موت کا اقرار هی اور دوسری حکه اِنکار نیسرے انحیل میں بیان هوا که وه میانحی اور وه صادق و بکتا وسبله حو خدا اور خلفت کے درہ دان ہی مسامے ہے اور گذاہ کی معافی اور خدا کی رصامندی اور همیشه کی نبکبخنی صرف وهی آدمی بائیکا حو مسبم کو ابنا دره بای اور نجات دهنده حان لبکا لمکی محمدی کهتے هیں که گنهگاروں كا شعبع محمد هي اور خدا أسكى خاطر گنهكاروں كو بحس ديكا اور أسنر ابمان لاسیوالوں کو بہشت میں لے حائیگا حونہے خداے واحد یے انتحیل میں النے لئیں للبث کے سابھ یعنی باب بیتے روم الغدس کے نام سے بیان کیا ھی مگر قرآن اِس بیان کا فائل بہیں بلکہ اُسے کفر کے مراتہ میں گلتا هی یانجوس مسبح الجیل ملل فرمانا هی که کتب عهد عتیق و حدید ماطل و مدسوخ نهبی هوئی هیں اور بهونگی آسمان و زمین تل جائباگے ہگر ہدری بات نہ تدایگی لیکن ∘حمدی اِسکے برخلاف کہتے ہبں کہ فرآن کے ظاہر ہونے سے نوربت و انھیل منسوخ ہو گئیں جھتے کنب مفدسه میں بیان هوا هی که آدمی اینے اعمال کے سبب بہس بلکه صرف سوع صسیے براہمان لانے سے نحات مائبگا حدسا کہ انجبل میں روہ بوں کے س باب کی ۲۳ و ۲۴ آیت اور ۱۶ باب کی ۵ آیت مبی اور افسبوں کے ۲ بات کی ۸ و ۹ آبتوں مدن صرفوم هی البکن فرآن مدن کہا گبا هی که آدمی اپنے نیک کاموں اور نواب کے سبب نجات بائیگا سابوس مسیم ہے منی کے ہ بات کی اور آست میں اپنے نابعین سے کہا ھی کہ * میں تمہیں کہتا ہوں کہ اپنے دشمنوں کو پیار کرو اور جو نمبر لعنت کرس أنكے ليئے درکس چاهو جو نم سے کینه رکھیں اُنکا بھلا کرو اور جو نمھیں دکھ دیوس اورستاوس أبك ليئے دعا كرو *مگر محمد نے اپنى أمت كو حكم دبا كة غیر مذهب والوں سے جہاں کرو اور جو لوگ فرآن سے برگشنہ هوں أنهبس

قتل کرو آنبوبی مسیم نے تو لوفا کے ۲۰ باب کی ۳۴ آست سے ۳۲ تک بوں فرمایا هی که * اُس حہان کے اوک (معنی بہشت کے لوگ) نه ببالا کرنے هدس اور نه اياهے حانے هيل کيونکه وے فرشتوں کی مالند هال × اور رومیوں کے ۱۴ باب کی ۱۷ آبت میں مردوم هی که دخدا کی دادشاهت کهاما بینا بهبس بلکه راسنی اور سلامتی اور روح فدس سے خوشوفتی هی ۸ مکر احمد بے فرآں میں اسکے درخلاف فرمایا هی که بہشت میں کوانا ببنا اور حوروں کے سابھہ رھا ھی اور انصدل و نوریت میں ایسی اور بھی نعایمات و مطالب هدل جنکے برخلاف فران میں بیان هوا حی مکر أن سب كى نعصيل كرنيے سے طول كلارى هوتى بهى اِس واسطے هم يے انهيں جند بانوں مركفابت كي * * خلاصة واضح هوا كه قرآن كى نعلبم البحيل كي نعليم سي مرخلاف و ضد هي اور اِس حهت سي قرآن اُس ديلي شرط کو جو هم نے اِس باب کے شروع میں سجے دیغمبر کی شناخت کے ایئے فکر کی بورا نہیں کرنا اور اِس صورت میں که ممکن نہیں که خدا کا کلام ایک دوسرے کے ضد و برخلاف هو اور أن دلائل و مطالب کی رو سے حو هم نے اِس كتاب كے بہلے اور دوسرے باب ميں كذب معدسة كى بابت بيان كي هيل بقبل هو كيا كه كتب معدسة نه تحريف هوئي هیں نه منسوخ بلکه درحفیفت حدا کا کلام هیں مگر قرآن اُنکے برحلاف اور أنكي ضد هي بس اِس سے صاف ذالت و يقلن هولا هي كه فرآن خدا کا کلام نہبی ھی اور اکر ایسا ھونا کہ فرآن کے خلاف ھونے کے لیٹے اِس دلیل کے سوا کوئی اور دلیل نہوتی دو بھی بہت ایک ھی داہل کافی ھوتی کیودکہ انجبل میں عطعی حکم هی که اگر کوئی انجبل کے برخلاف ببان كرے اگر فرشنه بھي هو تو بھي اسكے كالم كو خدا كا كالم مت حادو جيسا كه گلتیوں کے بہلے باب کی موا آبنوں میں بولس حواری نے کہا ھی کہ * اگر هم با آسمان سے کوئی فرشته سوا اِس الحبل کے حو هم نے نمهبی سذائی دوسری انحیل نمهیں سناوے ملعون ہووے جیسا هم ہے آگے کہا وبسا هي اب میں بہر کہنا ہرں کہ اگر کوئی نمھیں کسی دوسری انھیل کو سوا اسکے حسے تم نے بانا سناوے وہ صلعون ہووے * اِس صورت میں کجھہ صرور نہیں ھی کہ قرآن کے رہ عبی ہم اِس سے زبادہ کچھ اُور بھی لکھیں لیکن طالباں حق کے لیئے ہم کئی ایک دلیل اَور بھی بیان کردیکے کہ اُن سے بھی خوب بقین ہو حائیگا کہ فرآن خدا کا کلام بہیں ہی *

آولاً بہت کہ سواے مذکورہ دلیل کے ابک اور نشان جس سے معلوم ہوتا ھی کہ مرآن خداکا کلام مہبر یہہ ھی کہ فرآن روح کے نقاضا و تمناکو رفیع بہیں کرنا کبونکہ اِس کناب کے دہباجہ میں ہم نے ذکر کیا ہی کہ صرور ھی کہ سجا الہام أس نفاضا كو حو آدمى كى روح اور دل مبر ھي رفيع کرے اور مہم بات بھی فاعلامی میں نابت و بیان ہوئی ھی که روب کا تعاصا اِس بات میں هی که آدمی خدا کی صفات اور اُسکے ارادہ سے حووہ آدمی کے حق صبی رکھتا میں آگاہ ہو اور آسکے بورا کرنے کے وسیلے معلوم کرے اور حدا کے حضور بری الذمت اور بے گناہ هوکر دلی باکی اور بیک چال جلن حاصل کرے اور حقیقی خوشحالی اور ابدی سعادت کو بہنچے اور دبیاجہ هی میں هم نے بہہ بھی فکر کیا هی که اگر کوئی کتاب روے کے نقاصا و نمنا کو رفع مکرے اور آدی ی کو مذکورہ صراحب بر نه بهنجاوے دو دہی ایک بری علاءت هی که وه کمات خدا کا کلام نهیں ہے، اب دیکھو فرآن کے مضامعین سے معلوم ہو جانا ہی کہ اُسکی تعلیم روح کا نعاضا رفع کرنے میں نافص هي يعني اکرجه کئي ابک مطلب خدا کی صفات اور دل کے احوال کی بابت سے اور صحم اس میں دیان هوئے هیں لیکن خدا کی صفات اور اسکا ارادہ و احکام اور آدمی کے دلی احوال کی کیفیت جس کمال کے سانہہ که انجیل میں بیان هوئی قران مبر مہیں ھی اور بہت وطلب بھی کہ آنوی کو جاھیئے کہ باک دل ھوکر خدا کا نفرے حاصل کرے مرآن میں نظر انداز هو گیا هی بلکه آسکی بعص آبات کے مضمون سے خدا کا نقدس و عدالت اور آدمی کی دلی

باکی باطل هرتی هی جنانچه آگے چلکر هم اِس مطلب کا اِثنات کربنگے اور آدسی کی روح کا تفاصا جسکے بموحب آدسی کو جاهیئے که گناه اور اُسکی سزا سے تحات باوے مران کی نعابم هرگر رفع نہیں کرتی اور آدسی کو ایسی راہ بہیں بنابی حس سے عادل و مقدس حدا کے آگے سے گناہ و باک بنے کبودکہ وے وسیلے حو خدا ہے گناہ کی معافی حاصل کرنے کے لیئے انجیل میں بیاں و برفرار کبئے ھیں آن سے انکار کرکے قرآن میں اور محمدبوں کی اور کتابوں صیں ابسے وسیلے آدمی کو بتائے گئے هدل حن سے ممکن ھی بہیں کہ آدیمی ادنے کناھوں کی معافی حاصل کرکے أدكى سزا سے نجات باوے چنانجہ قرآن میں دیان ہوا ہی کہ آدمی دو م اور دیک کام اور بواب کے سبب اور خدا کی رحمت اور محمد کی شفاعت سے ابنے گذاہوں کی معافی حاصل کرنا ہی اور خدا بھی اِنھبی بانوں کے سبب بنده کی نفصیر سے درگذرکے آسے مقبول کر لیتا ھی مکر بہ عقیده باطل و خلاف عفیدہ هی کیونکہ توبہ کی بابت اِس کتاب کے دوسرے باب کی دوسری فصل کے آخر میں هم ہے ذکر و بابت کیا هی که خدا تونه کے سدب گناہ سے درکذر نہیں کرنا اور انجیل میں کُھلا کُھلی بیان ہوا ھی کہ خدا صرف اُسی آدمی کے گناہ سے درگذرنا ھی حو تونہ کرکے دل سے مسبيم در ابمان الوے اور جو آدمی مسبح بر ایمان نلائیگا خدا کا غضب أسدر رهيكا اور ابدى هلاكت مين بهذسيكا حنانچه يهد مطلب انجدل كي ان آبتوں میں بیان ہوا ہی بعنی سرفس کے بہلے باب کی ١٥ آبت اور اعمال کے دوسرے باب کی ۲۸ آبت اور ۲۰ باب کی ۲۱ آبت اور مرقس کے ۱۱ باب کی ۱۰ و ۱۱ آیت اور بوحذا کے ۳ باب کی ۳۱ آبت میں ذکر و بیان هوا هی اگر کوئی اِن آینوں بر رحوع کرے تو آگا، هو جائیگا * * اور ایسا ھی اِس کذاب کے ۲ باب کی ۲ و ۳ فصل میں مفصل مذکور ہوا کہ آدمی نیک کام کے سبب گناھوں کی سزا سے ابنے نئبس حُهرا مہیں سکتا کیونکه کتب مفدسه کی آیات کے مضموں سے بخوری بابت هوگیا

کہ سب آدمی خدا کے حضور گنہکار ھیں اور آنکا کوئی کام نیک نہیں اور هرگر فدرت نہیں رکھنے کہ نواب کا ایک ایسا کام کربی جو گذاہ کابدله ھو اور اُن مذکورہ مفاءوں میں ھم نے یہہ بھی دابت کیا ھی کہ انحیل کے كالم بموجب خدا صرف مسيم كي خاطر گنهكاروں بر رحم كرنا هي اور صرف أس آدمى كے گناه متّانًا هي جو دل سے مسيم بر ايمان الكر أسے ابا نجات دهنده حالے لیکن جو مسیح برایمان نه لائیگا اور آسے ابنا وسیله اور سجات دیندوالا نجامیگا کماه کی معافی هرکزنبائیکا بلکه ابدی هلاکت میں پر مکا چنانچه بهم بات انجیل کی آینوں سے بھی طاهر و نابت هو گئي * * سر بهم بات بهی که کوما محمد کنهگاروں کا شفیع هی بالکل حلاف اور انھیل کے صد هی کیونکہ انھیل میں صاف بیان هوا هی که گنهکاروں کا شافی مسیم هی اور بس جیسا که بوحنا کے ۱۴ باب کی ۲ آیت میں فرمایا ھی که * راه اور سجائی اور زندگی میں ھوں کوئی بغیر میرے وسیلے بات کے باس آ نہیں سکنا ھی ۔ بھر اعمال کے ۱۶ باب کی ۱۳ آبت میں لکھا ھی کٹہ * آؤر کسی دوسرے سے نجات بہیں کیوبکہ آسمان کے بلے آدمیوں کو کوئی دوسرا نام بہیں بحشا گیا جس سے هم نجات با سکیں * بهر مہاہے نیموذیوس کے ۲ باب کی ٥ و ٦ آبنوں مبس بیان ہوا ھی که * حدا ابک ھی اور خدا اور آدمیوں کے بج ابک آدمی درمیانی ھی وہ مسیم سوع ھی جسنے ابنے تئیں سب کے کفارہ میں دیا * س اِن آیتوں کے مصمون سے معلوم هونا هي که *زمي*ن و آسمان ميں نه کوئي شافي هي اور نهوگا مگر وهی یسوع مسیم ۱۰۰ اور درحالیکه محمد بسی نوع بسر میں سے هي اور آس ميں سهو و سسيان و گذاه بابا جانا هي نو وه خود كسي نعات دیمیوالے کی شفاعت کا صحفاج هی پس کیونکر هو سکتا هی که ایسا سے اوروں کے لیئے وسیلہ اور شفاعت کا سبب تہرے اور یہہ بات که سامی و نجات دهنده بے گناه اور کمال کے مرنبه بر هوا جاهیئے اس کداب کے ۲ باب کی ۲ و ۳ فصل میں بیان هوئی هی بوشبدہ درهے که

رسالت کا مرنبة گناه سے باطل نہیں هو حاما چنانجة آگے بیان هوا مکر سفاعت کا مرنبه البته باطل هو جاما هی اور فرآن مبی صاف کها گیا هی كه محمد گنهگار تها جيسا كه سوره عموه مين مرقوم هي كه * * فاصبران وعد الله حق واستغفر لذنبك و سبِّے بحمد ربك بالعشي و الابكار* * يعنى تو صبر کر کیونکہ خدا کا وعدہ سچا تھی اور اپنے گناہ کی معافی مالگ اور صبیر و شام اننے خدا کا شکر کر × دھر سورہ الفتال میں مذکور هی که × × فاعلم آنه لا الله إلا الله واستغفر لذب بك و للمومنين و المومنات × * بعني نو تحقیق جان که کوئی خدا مهیں مگر خداے واحد اور اللے گذاہ اور مسامان مردوں اور مسلمان عورنوں کے گداہ کی معافی مادکے * دور اِسی امركى بابت سورة الفتر مبن لكها هي كه × × انا فتحنا لك فتحا مبينا اینغفر لک ما تغدم من نسبک و ما تاخر * * بعنی دیکه، هم نے ابک نتی ا متے تجہم سے بیاں کی هی که خدا نے تیرے اگلے بچہلے گناہ معاف کیئے اور یہم بات که یے آینبی ملاشک محمد هی کی طرف رحوع کرنی اور أسكى قوم سے كجهد علاقه نهبن ركهتي هيں آبتوں كے ربط كلام سے ظاهرهي جناجة لعط لذبيك محمد سے منسوب هي اور الفاظ للمومييں والموه نات أصت كے لوگوں سے متعلق هيں اور احادبت سے بھی بحوبی معاوم و يفنن هوتا هی که محمد کے اگلے بچہلے گناہ جنکومذکورہ آیات کے مضمون بموحب گوبا خدا نے معاف کر دبا ھی اُسکی اُمت کے گذاہ نہیں ھیں بلکھ فی الحقیفت خود اسی کے گناہ هیں اور وے حدیتبں یے هیں چنانچم کاب حیات الفلوب کی دوسری جلد، کے ۷۰ ورق کے ۲ صفحہ میں اصام جعفر کے فول سے صرفوم هی که ایک رات صحمد أمّ سلمه کے گهرمیں دعا کرنے میں رونا نھا اور کہتا تھا کہ ای خداوںد مجھے بدی کی طرف ست یهیر اگرجه بدی سے نونے مجھے سمات دی هی اور ایک لمحه کو مجھے ابنے اخسیار میں ست جہور اِس میں اُمْ سلمہ بولی که درحالیکه خدانے تیرے اکلے بچھلے گناہ بحش دبئے ھیں تو بہر نو رو روکر ایسا کیوں کہتا ھی

صحمد نے فرصایا کہ ای أم سلمه صبی كيونكر بسے خوف رهوں ديكه، حق تعالى نے ابک لمحہ کے لمحہ کو بونس کے تئبی جہور دیا تھا سو اس سے سرزد ہوا حو ہوا بھر آسی کتاب کی ۷۷ ورق کے ۲ صفحة میں اِسی مضمون کی ایک اور حدبث امام صحمد باقرسے منقول هي كه ابك رات عادّشه كے گهر مبى ∘ صمد از بس عبادت میں مشغول تھا عائشہ نے کہا اِتنا رنے اپنے اُویر کیوں گوارا کرما ھی حال آسکہ خدای تعالی بے تیرے اگلے بجھانے گناہ مخش دیئے ھبی محمد نے فرمابا ای عائشہ کیا میں اپنے خدا کا شکر گذار بندہ نہ بنوں پھر اُسی کتاب کے ۳۰۱ ورن میں ھی کھ محمد نے اپنی اُمت کے رورو خطبہ بڑھکر خداکی حمد و ثنا کے بعد اوگوں کو نصبحت کی اور ابنے گناھوں کا افرار کرکے دعا مادکی کھ یا خدا مجھے اور میری اُمت کو بخش دے اور فرمایا کہ ای لوگو میں خدا سے اللے لیٹے اور نمھارے لیئے معافی مانگتا هوں اور ابسا هی کجهہ بخاري ومسلم نے بھی روابت کبا هی جنانجہ كناب حص الحصين ميں صلود كي فصل ميں مرقوم هي كه محمد بے ابنے گناه کا اقرار کرکے دعاکی که * * فاغفرلی ما قدمت و ما اخرت و ما اسر*ت* وما اعلنت وما انت اعلم به مني انت المغدم و انت الموخر انت الله لا الله الا انت * * بعنى مدرے كذا بخس دے حو گداد ، بس نے بہلے كيا اور حو بہجھے کیا اور حو گداہ بوشیدہ کیا اور جو طاهر کیا اور هر ابک گناہ جو دو جانتا هی اول بهی نو هی هی آخر بهی نو هی هی تیرے سوا آؤر کوئی بهیں ھی * اور مشكات العصابيم ميں كناب اسماء الله تعالى كے باب استغفار والتوبه ميں بخاري سے روآيدت هي كه ادى هودرة نے كہا كه * * فال *حمد إلى استغفر الله و اتوب إليه في اليوم اكترمن سبعين صرد عد بعني محمد نے کہا ھی که مبں ھر روز ستر بار سے زیادہ خدا سے مغفرت مانگتا ھوں اور توبه کرتا هوں * بھر اُسی مقام میں مسلم سے روابس هی که محمد نے كها " * الى الاستغفر الله في يوم مات مرة * * بعني هر روز سو دفعه خدا سے مخفرت مانکتا هوں * بھر اِسي كفائب كے باب الاستعادة مدن مسام ہے

عائشہ کے قول سے روابت کی هی که حصمدنے کہا * * اللهم اغسل خطایائی بماءالثلم و العرف و نتّى قابمي كما ينفّى الثوب الايض من الدّنس و باعد بيني و ببن خطابائي كما باعدت بين المشرن و المغرب * * بعني اي خداوند مدرے گذاہ برف کے بانی سے دھو دال اور میرا دل ایسا باک کر حیسے سفید کبڑے کو مبل سے پاک کرنے ھیں اور مبرے گناہ کو مجھ سے ابسا دور کر حیسا مشرق سے مغرب دور ھی * بھر کتاب الصلوہ کے بانب السجود ميں روايت هي كه ابو هرفرة نے كها * * كان اللهي بقول في سجود اللهم اغفرلي فدوبي كلد فرق و حله و ارَّله و آخره و علادبه و سره ، ﴿ بعني ابو هريره نے كہا هي كه نبي سجدة ميں كهتا تها با الهي مدرے سارے كداة بخش دے کیا صغیرہ کیا کبیرہ کیا اگلے کبا سے لے کیا کہلے کبا جہدے ، اب اگر بعضے علما دوں کہتے ھیں کٹ اِن آبتوں میں استغفار وہ خفرت کے یے معنی هیں که گذاه مرتبه اِمکان سے بوشیده رکھا جاے نو اِس دادت کا جواب یہ هی که جو چیز که هنوز مرتبه ایکاں سے ظہور میں نہیں ائی ظاهر هی که آسکا وجود هی نهبی هوا بعنی ولا معدوم و نابود هی ہس ایسی جبنر کے حتی میں حو هنوز معدوم هی یوں کہما کا وہ موحود ھی یا هو چکی حق نہیں ھی اِس صورت میں ایسے کناہ کے لیٹے جو وقوع میں نہبں آبا معافی اور معفرت مانکنا سیجا ھی س یہم دعوی باطل کی اور صرن به و امکان کو اور ظهور و وفوع کو برابر سنجهنا عقل کے خلاف هی ایسے دعوی کے موافق تو فرشتے بھی درحالیکہ گذاہ کے اِمکان کا مرنبہ اُدکے لیئے بھی ھی تو وے بھی سب کے سب گنہگار تھہربنگے اگرچہ أن سے کھی گناہ ظہور میں نہیں آبا * * خلاصہ جب کہ قرآں کی آینوں اور حدبنوں کے مضمون سے ظاہر ہو گیا کہ محمد گنہگار تھا پھر کیونکر ہو سکتا هی که وه کسی کا شفدع هو پس مذکوره دالیلون سے ظاهر و واضر هو گیا که أن وسيلوں سے جو فران مبن بيان هوئے هيں آدمي اننے گذاهوں كي معافي حاصل نہیں کر سکنا اور گناہ کی سزا سے نجھونیکا اور اِسی سبب سے

فرآن کے طریقہ اور اعتمالہ سے آلممی دلی باکی کو بھی نہ بہتحیگا اور حفیقی سیکہ بنتے نہیں سکتا بلکہ گناہ میں رھکر اور خدا کے غصب میں گرفتار ھوکر ابدی ھلاکت میں بڑبگا اس صورت میں قرآن کی نعلیم روح کے نقاضا و تمنا کو رفع نہیں کربی اور آلمی کو تحات کی منرل پر نہیں بہتجاتی بس فرآن نجات حاصل کریے کے ابئے نامناسب و بسے فائدہ ھی اور اُس بہلی شرط کو جو حقیقی الہام کی تصدیق کے لیئے ھم نے دساحہ میں ذکر کی ھی بورا نہیں کرتا الہام کی تصدیق کے لیئے ھم نے دساحہ میں ذکر کی ھی اور انہیں کرتا سی واضع و نابت ہونا ھی کہ قرآن خدا کا کلام نہیں ھی فی الحملہ انجبل اس بات میں بھی قرآن پر فوقبت رکبتی ھی اور اُسے معرفت الله اہماندار کی روح کے نقاصا کو بالکل رفع کرنی ھی اور اُسے معرفت الله سکھانی اور ابنے دلی احوال کے بہجائے کی قدرت دبتی ھی اور مسبم کی اہماندار کی روح کے نقاصا کو بالکل رفع کرنی معافی اور دل کی باکی اور سکھانی اور ابنے دلی احوال کے بہجائے کی قدرت دبتی ھی اور دل کی باکی اور نیک جال جان حاصل کرکے خدا کی رضامندی ابنے شامل حال کرتا ھی اور حفیقی خوشحالی اور ابدی سعادت کو بہنجنا ھی چنانچہ بہہ مطلب اور حفیقی خوشحالی اور ابدی سعادت کو بہنجنا ھی چنانچہ بہہ مطلب اور حفیقی خوشحالی اور ابدی سعادت کو بہنجنا ھی چنانچہ بہہ مطلب اس کناب کے دوسرے باب مہی مفصل مذکور ھوا *

والبا ابک اور دایل حس سے داست هونا هی که قرآن خدا کا کالم دہبی اسکے باشایسته مطالب هیں حو خدا کی رحمت و صحبت اور نفدس و عدالت کے لائق بہبی منلا بہست کی باتیں جیسا که سورة القنال صیں مرقوم هی که * * منل الحالا اللنی وعد المتقون فیہا انہارس ماء غیر آس و انہار من لی لم بنغیر طعمه و انہار من خمر لذه للشاریین و انہار من عسل مصفل و لهم فیہا من کل النمرات و مغفره من ربهم * * یعنی بہشت جسکا متفیوں سے وعده هوا هی ایسا هی که وهاں نہرس یعنی بہشت جسکا متفیوں سے وعده هوا هی ایسا هی که وهاں نہرس دینی بہشت جسکا مرانہ می دینی اور شراب کی بہری هیں حو بینیوالوں کو مزد دبنتی اور مصفی شہد بدلتا اور شراب کی بہری هیں حو بینیوالوں کو مزد دبنتی اور مصفیل شہد بدلتا اور شراب کی بہری هیں اور هر ایک فسم کے میوچ هیں اور وے اوگ ابنے خدا

كي بخسش حاصل كربنگ * بهر سوره الوافعه مين لكها هي كه * اوليئك المفريون في جنات نعيم ثان من الاولين و قليل من الاخرين على سرر موضونة متكين علبها متقابلبن يطوف عليهم ولدان مختلدون باكواب واداردق كاس من معين لا بصدَّعون عنها و لا بنزوون و فاكهة مما ينيحيرُّون و لهم طبر مما يشتهون و حور عين كا مذال اللؤ لؤ المكنون حزاء بما كانوا بعملون لا يسمعون فيها اخوا والانائيما الاقيال سلاما سلاما واصحاب أليمين ما اصحاب اليمين في سدر صحفون وطلم عنفون وظل ممدون وعاء مسكوب وفاكها كذيره المفطوعة و لا ممنوعة و فرنس صرفوعه اما انساء ما انساء فحملنا هن ابكارا عربا انرابا بالاصحاب الميمين / * بعني وے ايسے لوگ هيں حنهوں بے بہست ميں ابنے خدا کی قربت حاصل کی ھی بہت اگلوں میں سے ھیں تھورے پچھلوں میں سے حراو مسندوں برآه نے سامنے بینھینگے اور بہشت کے جوان اُنکی خدمنگاری کے لیٹے آس باس کھڑے ھونگے اور بیالے اور نُتہیّاں اور شراب کے بھرے ہوئے جام جس سے نه درد سرھو نه نشه ھو اور ادواع ادواع ميوے اور برندوں كا گوشت جو أنكا جي جاھے اور موتى كي مانند حور العيى یے سب چیرس اُنکے اعمال کا بدلا ہونگی اور وہاں بُری دات بہوگی مکر سلام سلام اور اصحاب بمدن کا حال کیا اچها حال هوگا اور سدر محضود اور طلے منضود کے درخت تلے جنکا بھیلا ہوا ساید بہنے پائی کے کنارے میوؤں کے سیجوں بیے هولکے جو نه کاآنے رزی به کوئی منع کرے اور وهاں اجھی اجھی برھبرگار عورنیں ھونگی کہ ھم نے اُنھیں ایک خاص طور بر ببدا کیا ہی اور اُنھیں باکرہ اور اپنے شوہروں کی محبوب اور ہم عمر بنایا۔ هی بهه سب اصحاب یمین کے لیئے هي × درکھو بهشت کی کیفبت حو اصحاب بمیں کے لیٹے مقرر ہوا ھی قران میں اِس طرح مذکور ہوئی ھی اور آبندہ آمنوں کے معنی تو اَور بھی زبادہ بامناسب ھیں جیسا کہ سورة الرحمن وين لكها هي كه * * فيهن قاصرات الطرف لم يطمنهن الس المام و لاجان نام به انی مومندن کے واسطه بهشمیم میں ایسی حورین هیں

کہ صرف اپنے سُوھر ھی کی طرف متوجہہ ھوتی ھبی اور اُنکے سوھروں سے بہانے کوئی جن و انسان میں سے أن نک بہیں بہنچا * اور سورة النبا « يس وارد هي كه * * إن للمتقين « فاز و حدائق و اعنا با و كواعب انرابا و کاسا دھاقا * * بعنی متفیوں کے لیئے ابک عیش کا سکان طیار ہوا ھی بعنی انگور کے ماغ اور نارپستان حور اور ابالب بیالے ۲ ظاہر ہی کہ ابسی بانوں کو خدا کا کالم کہنا لائق نہدں ھی کیونکٹ خدای تعالیٰ کے مغدس کے معابلہ میں اِس قسم کے مضمون اور ابسے معابی مناسب نہیں ھیں۔ خلاصة قرآن کی آبتوں بموحب محمدیوں کی آخری نیکیخنی اجهے اجھے لباس بہنے اور تکلف کے فرش ہر بینھنے اور احھے اجھے معوے اور بہشت کے برندوں کا مرددار گوشت کھانے اور شہد و شراب اور دودھٹ بینے اور حوروں کے ساتھ رہنے میں ھی اور فران کے مفسرین اور حدیث کے ورخین نے بہشت کی لذت آور سی برھائی ھی چنانچہ اُسکی کیفیت کتاب عین الحیات کے ۱۲۷ ورق سے ۱۷۱ نک اور کناب حق الیعبی کے ٢٠١ ورن سے ٢٠٨ نک اور مشكات المصادم ميں صفة الجنة و اهلها كے اب میں مفصل مندرج اور ضبط هوئي هي اور كتاب طريق الحيات كے آخر میں بھی بیان ہوئی ہی اور اُن حدادوں کے مصامیں سے حو اُن مفاموں میں مرقرم هیں بواصحی نمام طاهر هونا هی که محمدبوں کا اعتقادی بہنست بالکل مجازی و حسمایی ہی اِس نہیج در کہ جو چیز آدمي کے خیال میں آئے سو وہاں موحود هی اور نفسانی و جسمانی هرایک اذب اور هر عیش و عشرت جس پر انسان کا دل مائل هو وهان ماتی هی پس ظاهر هی که ایسے بهشت کا اُمیدوار کردا آدمی کو دل کی باکی اور دیک فکر سے روک کر نفسانی خواهشوں کو فوت و قدرت دیتا هی سو ابسا بہشت خدا کے نفدس کے لائق کیوںکر ہو سکتا ہی اور آدمی کی روح جو عبادت کے لیئے محلوق ہوئی ہی اور روحانی عیش و لدت کی طالب هی اور صرف خدا کی صحبت اور اُسکے مرب اور اطف و رصاء ندی سے

خوش و خرّم هونی هی ابسے مفسایی عیش و عشرت اور ابسی اذنوں سے کیونکر خوشحال هو سکتی هی آیا قرآن کی ایسی آیتوں سے درهنبوالے اور سننے والے کی نفسایی خواهشیں متحرک نہونگی اور هو سکنا هی که خدای تعالی نفسایی خواهشوں کی برورش کرکے متحرک کرے هرگر دیمیں بلکه ایسی حالت میں خدا کی باکی و تفدس کی بابت جیکڑا درنا هی دس اِس نظر سے یہ بہشت حوقرآن میں بیان هوا هی بهی ایک طاهر دایل حی که فرآن خدا کا کلام دیمیں هی *

يهر سورة التحريم مبس لكها هي كد ١٠ م با ابها النابي جاهد، النفار والدنافغين و اغلظ عليهم * * يعني اي بيغمبر كافرون اور منافقون در حهاد كر اور ان ىر سختى كر + بهر سورة عبقر مين مرفوم هي كه * * كتب عليكم العدال و هو كرة لكم * * يعني مفائلة كا نمهين حكم هوا اور بهه نمهارے واسطے مكروة هي ، * بهر سورة نساء مين لكها هي كه * * فليعاذل في سبيل الله الذين يشرون الحيات الدىيا بالآخرة وص يقانل في سببل الله فيقدل او بعلب فسوف بونية اجرا عطيما * * بعني حدا كي راة مين حهاد كرنيوال ابسا لوگ ھیں حو دبیا کی زندگی کے بدلے آخرت کو خریدیے ھیں اور جو کوئی خدا کی راہ میں حہاد کرکے مارا حاے یا غالب آے هم اُسے درا اجر دبنگ × اور سورد العبم صيى ه دكور هي كه * * تفانلو ديم او بسلمون * * يعنى تم أنهين فعل كرو با و ع مسلمان هو حائين * دمر سورد الانعال کی بھی ایک آیت اِسی مطلب سے منسوب ھی کہ * * و فائلو ھم حتیل لا مكون فتنظ و يكون الدَّن كله لله * يعني كافرون سے مقائله كرو باكه وبنه بافی نرھے اور دین بالکل خدا ھی کا ھو جاے * بھر سورہ، نساء میں مسطور هی که * × مان تو آو نخذوهم و املوهم حیت و حدنموهم * × بعنی جو اوگ اِسلام سے نہر حائیں اُنھیں نکزو اور فنل کرو جہاں ہاؤ × بھر سورہء انعام معبى مرفوم هي كه * ٨ من بشاء الله بصلله و من بشاء بجعله عالي صراط ، سنفیم × × نعنی خدا حسے چاهنا هی گمراه کردسا هی حسے چاهتا هی

سيدهي راه متانا هي * يهر سوره ع بفر مين لكها هي كه * * أن الذبن كفروا سواء عليهمء انذرنهم أم لم تمذرهم لا يومنون ختم الله على فلومهم و على سمعهم و عليل ابصارهم غشاوه و لهم عذاب عظيم * * بعني وح اوك جو كافر هس أنكے ليئے مرابر هي تو نصحت دے يا ندے وے ايمان نلائينگ خدا نے أن کے داوں اور کاروں در مہر کر دی ھی اور اُمکی آنکھوں پر دردہ دال دیا ھی وے بڑے عذاقب میں ترمنگے * پھر سورہ اعراف میں مسطور هي كه * * من بهدي الله فهو المهتد و من بضلل فاولليك هم الحاسرون و لقد ذرانا لحهدم كنيرا من الحن والانس * * يعنى جس خدا هدايت كرنا هي وا راه پاوبگا اور جنہیں خدا گمراہ کرتا ھی وے ھلاک ھونگے تحقیق که ھمنے مہتوں کو جنوں اور انسانوں میں سے جہنم کے لیئے بیدا کیا ھی * اب أن بہلی جید آبنوں کے بموحب جو جہاں کی بابت همنے قرآن سے ذکر کیں لارم آما هی که محمد فرآن کے وعظ کو بزور شمشیر قوت دے اور لوگوں کو کراهبت کے سانھہ ایمان فبول کروائے اور صحبور کرکے اسلام کا قائل و معتفد بنائے اور حو کوئی که محمد کے دبن کو قبول کرے اور بھر آس سے برگشته هو جاے دو ابسے شخص کو حہاں کہیں پائیں اُسی وفت مارقالبس اِس صورت مین بهرآدمی ورآن کی حفیت با غیر حعیت در دافت کرنے اور أسك مضمون کی باہت گھنگو کریے کی صحال و فرصت بہائیگا بلکہ فرآن کے مضمون سے ایسا نکلتا هی که با تو آلمی حبرا قهرا ابمان لاوے با ، ار دالا جاے مگر اِس حالت مبس أس فعل مختاري كي قدرت حو آدمي كو خدا كي طرف سے دی گنی هی حسکے بموجب دیک و بد کے فبول و رد کا آسے احتیار هی بالکل رائل ہوئی حانی ہی اور اُن دینوں آیت کے مصمون سے جو آخر میں همنے اکھیں اَور زبادہ معلوم هونا هي که فرآن آدمي کي فعل مختاري مالکل باطل کریا ھی بہاں مک کہ ایمان لانے ما ملانے کے البئے آسے کے ہ اختیار اور كسجه فوت و فدرت بافي مهي رهتي الس صورت مبي بصبحت اور معليم دینا بھی بی فائدہ اور باطل ہوگا کا ویکہ حس شیص کے لیئے کہ حدانے

روز ازل سے کافری اور ملحدی مفسوم کر دی اور آسے جہنم کے واسطے بیدا کیا ھی بھر کیا فائدہ کہ آسے اہمان کی نصبحت و ھداہت کریں حال آنکہ وھی بسے ایمانی و ملحدی اسکی فسمت میں ھی بس فرآن کی مذکورہ آبتوں کے ہموجب ایسا سمجھا جاتا ھی کہ العیاذ باللہ خدا نے ابک طالم بادشاہ کی مانند ابنی عدالت و مہربانی نظر سے ڈالکر بعضے آدمیوں کو ایمان کے لیئے اور بعضوں کو کفر و عصیان اور حہنم کے واسطے پیدا کیا اور ازل سے آنکی تقدیر ایسی ھی کر دی ھی کہ ابدالاباد تک دوزخ میں حلیں اِس حالت میں ظاهر ھی کہ فرآن کے موافق خدا سب آدمیوں کی نیکی چاھنےوالا نہیں بلکہ بعص کی ھلاکت بھی چاھنا ھی اور انہیں اِسی ایڈے پیدا کیا ھی اِس صورت میں قرآن کے مضمون سے خدا کی عدالت و رحمت کو نقص لازم آنا اور جبر و ظلم آس میں پابا جاتا ھی لیکن درحالیکہ خدا میں اور اسکے کلام میں نقص ھونا صحال ھی تو ظاھر و یقین ھی کہ وہ کتاب جس میں ایسی باتیں مرفوم ھیں خدا کا کلام ویقین ھی کہ وہ کتاب جس میں ایسی باتیں مرفوم ھیں خدا کا کلام ویقین ھی کہ وہ کتاب جس میں ایسی باتیں مرفوم ھیں خدا کا کلام

جانفا چاھیئے کہ اِن بانوں مبیں بھی انجبل کے معنی فرآن سے کہیں افضل ھیں چنانچہ وہ نیکبخنی حو انسان کے لیئے انجیل مبی وعدہ دی گئی ھی کھانے بینے میں نہیں بلکہ اِس بات میں ھی کہ روح القدس سے دل کو آرام و خوشحالی حاصل ھو یعنی خدا کی رضامندی کی لذت چکھے اور ایمان لائیوالا حو اِس حہان میں دل سے خدا کا مطبع اور دوستدار ھو گیا وہ اُس عالم میں خدا کا مفرب ھوکر اُسے بخوبی تمام بہوائیگا اور اسکے لائن اُسکی عبادت و بندگی کربگا چنانچہ سے مطالب اِس کتاب کے م باب کی ہ فصل میں مذکور ھوئے * * اور انجیل کے بموجب آدمی حقیقت کے قبول کرنے نکرنے میں فاعل مختار ھی اور بموجب آدمی حقیقت کے قبول کرنے نکرنے میں فاعل مختار ھی اور بموجب آدمی حقیقت کے قبول کرنے نکرنے میں فاعل مختار ھی اور بموجب آدمی کے ایمان لانے اور خدا کے حکم بورے کرنے کے لیئے اُسے فوت اور قدرت بحشنا ھی اور اگر کوئی اہمان لانا

سماهتا ہو تو انجیل میں منع کیا ہی که اہمان نلانے کے سبب کوئی اس بر ظلم نکرے لبکن اسکے حق میں یہہ بات انجدل کے درمیان بیان هوئی ھی کھ وہ شحص اپنی ہے ایمانی کے سبب بالیقبن خدا کے غضب مبن برنگا * * بهر انحیل کی نعلیمیں مرآن کی نسبت کہیں شیریں اور نسلّی و نسکین دینبوالی هیں کیونکہ قرآن کے مضمون بموحب نو آدمی هميسة اسى سك وشبه مبل هي كه شايد ميل أنهيل لوگول ميل سے هول حو بے ایمانی و جہنم کے لیئے میدا هوئے هبی لیکن انحیل هرآدمی سے کُھلا کُھلی کہتی ھی کہ گھبرا مت خدا نے ھلاکت کے لیئے کسی کو بیدا نہیں کیا ھی اور حہنم کسی کی فسمت میں نہیں کیا بلکہ اُسکی صحبت کا نفاصا اور اسکی مرضی بہت ھی کہ سب کے سب نجات پاکر ابدی سیکجفتی حاصل کرس بهر انجیل بهت بهی بیان کرنی هی که آدمی خدا کی مجبت کو اِس امر سے مجوبی تمام درباست و یغین کر سکنا هی که خدا نے اپنے بیتے کو ادسانیت اور حفارت اور مصلوبیت مبن جو سوبب دبا ھی سو صحض اِسواسطے کہ ھر ابک آدمی بسوع مسبع کے وسیلہ گناہ اور أسكى سزا سے نجات پاكر همبشة كى نيكبختى حاصل كرے بشرطيكه آدمى انجیل کا معنفد هوکر خدا کو دل سے دوست رکھے اور اُسکے احکام کا تابع رھے اور انحیل کی آیات کے موافق صرف وے لوگ ھلاک ھوتے اور جہنم میں قالے حانے هد جو خدا کی أس محبت كو حو انحیل مبن بیان و طاهر هوئی هی قبول نهیں کرنے اور مسیم مرابعان نهیں لاتے اور آسے ابنا نجات دهنده بهبی جاری اور بد جال جنن اور بد انصافی اور ظلم و سنم ابنا شبوه وعادت بنانے هیں *

روشیده نرهے که قرآن میں ایسی آبتیں بھی بائی جابی ھیں جنکا مضمون آن آبدوں سے حو مذکور هوئیں برخلاف هی اِس نہے سے که دین میں اکراه اور ظلم و ستم مت کرو اور آن لوگوں کو جو اسلام سے برگشنه هو جائیں ابدا مت دو چنانجه سوری بغر میں مذکور هی که * * لا اکراه فی الدین

* * بعني دين صبي جدر نهو * اور سورة عاشبه على و رفوم هي كه * * فذكر أنما انت مذكر لست عليهم بمصيطر × (يعني اي محمد) تو نصيحت دے کیونکہ نو نصبحت دینےوالا ھی تحمے اُن پرکھی زور و حکومت نہاں اور سورهء دور مبر آبا هي كه * * فل اطيعوا الله و اطيعوا الرسول فان دواوا فالما عليه ما حمل وعليكم ما حمّلتم وإن تطبعوه نهدوا وما على الرسول الا البلاغ المبنى * * يعنى كهة (اى تحمد) كة خدا و رسول كى اطاعت کرو اور اگر برگشته هو جائو نو حس کام کا اُسکو حکم هوا هی ولا کرے اور حو نمهبی کرنا لازم هی نم کرو اور اگر اُسکی اطاعت کروگے نو تم هدابت باؤگے نہیں نو حو بات که همارے رسول کو لائن هی صرف کُهلا کُهلی وعظ کرنا ھی * اور مرآن صیں ایسی آبتبی بھی ھیں جنمیں ہے ایمانوں کو ایمان کی نکلیف و دعوت هوئی اور ببان کیا گیا هی که اگر قرآن بر ابمان نه لاوبنگے تو دوزخی هونگے چنانحة إن آيتوں کے بموجب انسان کو ايمان کے رد با فبول کرنے کا اختیار باقي هي نهبي نو دعوت و نصحت بي فابده و بیجا هوتی اور هر حند که قرآن کی اکثر آینوں مبن لکھا هی کد بسوع مسم صرف ایک آدمی و منده اور بیغمبر نها لیکن دو ایک معام در اُسکے برخلاف یہہ بھی بیان ہوا ھی که مسم انسان کی حنس سے بہیں ھی بلکھ اُسکا مرتبة اعلى هي جيسا كه سورة نسا مدن ببان هوا هي كه ، ادما المسبيم عيسلي ابن صريم رسول الله و كلمته العبها إلى مردم و روح منه × × بعني تحفيق كه مسوع مسيم مريم كا بيتا خدا كا رسول هي اور أسكا كلمه هي حو صربم صیں قالا گیا اور خدا کا روح هی * جانا چاهیئے که لفظ کلمدء خدا حو اِس آیت مبن مسیم سے خطاب و اِسارہ هی سو انحدل سے نعل کر ایا گیا هی جنائچه یوحنا کے پہلے باب کی ا واا آیت میں مرفوم هی که * ابتدا مبس کلمہ تھا (بعنی مسم) ارر وہ کلمہ خدا کے سانھہ نھا اور وہ کلمہ خدا نها اور ولا کله ۵ محسم هوا اور فغمل و راستی سے بهربور هوکے همارے درمیان رها اور همنے اسکا ابسا حلال دبکھا جبسے باب کے اِکلونے کا جلال *

يهر فران ميں الفاط روح الله كے مسبح سے منسوب هوئے هيں جيسا كه سور وع تحريم مين بيان هوا هي كه * * و صريم بنت عمران التي احصنت هرحها فنفخنا فيه من روحنا * * بعنى مردم عمران كي بيتي ابسي هي كه آسنے ابنے نئبں صحفوظ رکھا اور ہم نے اپنی روح اُس میں بھوپکی * ظاہر ھی کہ سے آمتیں اُن آبتوں کی ضد ھبی جنمیں مسیم کے اعلیٰ صرتبه اور أسكى الوهيت كا انكار هي * * اور ايسے اختلاف اگرچه آن سے بھي استدلال هو سكنا هي كه فران من حاسب الله نهدن هي كيوبكه كلام مبن معاني كا اخنلاف اور احكام ميں ضد هونا بهم ابك نافص بانت هي مكر إس فسم کی دانبلس لایے کی کجھ ضرورت نہیں رھی کسواسطے کہ اب یک جو ه طالب و دلائل که اِس فصل مبن فرآن کے معانی کی باست حمنے ذکر كيئے أن سے خوب ناست هو گيا كه فرآن خدا كا كلام نهيں هي اور درحالیکہ فرآں کی تعلیم انجبل کے ضد و خلاف ھی اور آدمی کی روح کے تعاصاً رفع و دفع نہیں کری اور بعضی آباتوں کی رو سے خدا کے تعدس و عدالت اور محبت و رحمت کو بھی نفص بہنجا ھی تو ظاہر و آسکار ھی کہ فرآن أن شرطوں کو دورا نہيں کرنا جو همنے دبعاجہ مبں اور اِس باب کے سروع میں الہام حقیقی اور سی درحق کی صدافت کے لیئے ذکر کی هبی خلاصه بالکل معلوم هو گیا که قرآن کی تعلیم و معنی سے أس کی حقبت اور من جانب الله هونے کی کبھی کوئی دلیل بہبی بائی حانی بلكة أسك معابى و تعليم سے يہة بات نابت هوفى هى كة ممكن نهبس كة مرآن خدا کا کلام هو ×

معفی نرهے که بعضے علما ہے آیات مذکورہ کو ظاهری معنی کے سرخلاف نفسیر کرکے آور هی مضمون سے ناوالی کیا هی اور بفص چهدانے کو منسوخیت کا قاعدہ درویان لاکر کہتے هس که جهلی آبت اگر بہلی کے مضمون سے صد و سرخلاف هو نو آسنے آسے منسوخ کر دیا هی اور کہنے هبی که فرآن مبی بہت آبتیں ایسی هیں حو منسوخ هو گئی هبی لدکن حو کوئی ذرا

رهی فکر و دقت کربگا وه سمجهه لیگا که اِس فاعده مرین رسی عیب اور نفص ھی اور بھر اُن آبتوں کی نسبت جو ماسونے نہیں ھوئیں مگر اُنکے۔ لعظم معاتی ناقص هبر کہتے هیر که اِن آمتوں کے ایک باطنی معابی هبر اور بعضے صحمدی بہت دعول بھی کرنے ھیں کہ قرآن کی آبتوں کے صرف ابک هی معنی نهیں هبل بلکه سات سات یا ستّر ستّر معابی باطنی موشبدہ هیں اور یہم بھی کہتے هیں که قرآن کے معانی ابس اعالی هیں که عوام نو کیا بلکہ هر ایک فاضل بھی انکے سمجھنے بر مادر نہیں هی اِسی سبب سے محمدی عاما ابنے ہم مذھبوں کو هدایت کرنے هبی که فرآن کے معانی دربافت کرنے میں اُسی پر کفایت کریں حو مفشرین نے کہم دیا بھی اور اِسی طریقہ سے مفسرین اور علما نے قرآن کا عیب و نفص خلق سے جھاکر حقیقی معابی سمجھنے سے روک دبا ھی اور قرآن کی تُفُسیر میں معسرین نے ظاہری الفاظ ہر نوجہ مکرکے بہتیری آبدوں کو اپنی راے و صرضی کے موافق تفسیر و ناویل کیا ھی اور اگر فرض کیا حاے کہ قرآن کی آیتوں کے سائ سان با سنّر سنّر معابی ہوں تو اِس صورت معبی اگر کوئی شخص سیکروں معانی تههرانا جاهے نو بھی ممکن هوگا بس ایسی حالت میں کوئی نجان سکیگا کہ فرآن کے حفیقی معابی کونسے هیں جن برعمل کیا جاے اور حس صورت میں که مفسرین نے سات با ستر معانی ببدا نہبی کیئے اور باطنی معانی کی مصیر مدں اہم موافق بھی نہبی ھیں تو تحفیق کرندوالے کو اَوْر بھی نشوبس ھوگی کہ فران کے معلی کی بابت کیا تجویر کرے اور کونسے معنی فبول کرے خلاصہ اگر منلا محمدبوں کا دعوی درست هو که فرآن، کے باطنی معابی سات یا سات سے زیادہ ہیں اور قرآن کے معابی ایسے ہیں کہ صرف مصے علما سمجھہ سکتے هیں تو سوحیےوالے کو بہم بات بڑی بردشائی اور سراسر شک و سبہم میں جھوڑدیکی کیونکہ وہ اپنے دل میں کہیکا کہ اگر فرآن سب آن یوں کی هدایت کو بازل هوا هی نو چاهیات که هر آدهی اسکے مطالب و معانی

سے آکاد هو نه نهم که صرف عالم فاضل هي سمجهبي اور بس اور پهر بهم بهي سوجیگا که اگرمیں اُسکے معانی دریافت بکر سکونگا تو اُسکے احکام کیوبکر بورے کرونگا اور اگر علما کے قول پر عمل کروں تو اِس بات کا بقبی کیونکر هو که اُنکو کچهه سهو و نسیان مهیی هوا اور درست درست معنی کهنے هدر المحاصل هر ایک سوجنےوالے کو آسانی سے ظاهر و معلوم هو جائیگا که فرآن کے باطنی معنی کا دعوی سے اصل و بے بنیاد ھی اور اِس آبت کے رو سے بھی یہہ دعول باطل و خلاف تھہرنا ھی دبکھو سورہء آل عمران ميں لکها هي که * * هو الذي انزل عليک الکتاب منه آيات «حکمات هي ام الكناب وآخر متشابهات فاما الذبي في قلوبهم زيغ فيتبعون ما نشابة مند ابدغاه الفناته وابآخاء ناويلة وما معلم تاوبله الا الله والرّاسخون في العلم يعولون اممّا به كل من عند ربّنا ما مذّكر الا اولوا اللباب * * يعني خدا نه تحمير كناب نارل كي هي أسكي بعضي آبات نو محكمات هبي حو آساني سے سمجھی جاتی ھیں اور وھی آئتیں کتاب کی اصل ھیں اور بافی آبات متشابهات هبر بعنی تمندلیں هبر لیکن وے لوگ جنکے دل مبر فتنه أنگيزي هي حاهنے هيں كه منشابهات ميں دست اندازي كريں اور حال آدکہ ایکی تاویل خدا کے سوا کوئی بہیں حانتا اور وے لوگ حو علم میں مضبوط و استوار هبی کهتے هیں که هم أن آیتوں بر ایمان الله وے سب همارے خدا کی طرف سے هیں اور نصبحت کوئی بہیں ماننا مگر عظمند لڑک * هم ہے اِن آیتوں کو ستّی مفشرین کے بیان بموجب ترحمه کیا هی کیوںکٹ اُنکی تفسیر صرف و نحو کے قاعدہ سے درست اور است کے معلی اور لفظی تسلسل کے مطابق و مناسب هی کبودکه العاط والراسمون می ااملم اگر سانق کے الفاظ در معطوف هوں جیسا که مفسّرین شیعه کا گمان هی تو اس صورت میں جاهبئے نها که لفظ بعولوں سے بہلے ایک واو یا ضمیر اشاری بعنی و بغولون با و هم یُقُولُون هونا مگر درحالیکه کلمات مافیل میں عام ممنى سے اشارہ هوا هي كه صرف وهي لوگ جلكے دل ميں خرابي هي

آبات متسانهات کی تاویل دهوندهت هیں تو اِس سے واضم هوتا هی که علماے شبعہ بھی أن ايات كے معايي سمجھنے ميں عاجز و فاصر هيں اور حيسا كه ستبول پر وبساهي أن برنهي واحب هي كه ابسي آيتول كي ناودل کے خواہاں نہوں اور بحیلے العاط کہ امنا کل می عدد ربا کے معنی تفسیر م فكورة كي صحت كو ذابت كرنه هيس كيونكه كلمات و الراسخون في العلم يعولون إن الفاظ كي طرف راجع هين كه وما تعلم ناوبله إلا الله إس نهيم سے کہ وے لوگ جو فرآن دای اور عام میں مضبوط هیں اور ادکے دل میں کچهد شک و شبهد نهدی هی بول کهتے هیل کد در حالد کد آبات ماساله است کو هم نہیں سمجھتے بھر بھی اُنھیں ماننے هبی اور حو کجین فرآن سمج اسے هم خدا كى طرف سے حانقے هيں پس فرآن كى اِس آبت كے مضمون سے معلوم هونا هي که فرآن ميں دو قسم کي آيتبن هيں ايک تو آسابي سے کَھلا کُھلی سمجھی جاتی ھیں حنکے معابی الفاط ھی سے در دافت ھونے هیں اور اِس قسم کی آیتبی قرآن کی بنیاد هیں اور دوسری فسم کی آبنیں متشابہات کہلاتی هیں اور انکے معانی باطنی هبر حنهیں خدا کے سوا کوئی نہیں جان سکدا اور اُنکے سمجھنے میں کسی کو تاودل و کوشش کرنا بھی نجاهیئے لیگن درحالیکہ فرآن کے کسی معام مبی نہیں کہا گیا کہ آیات متشابهات کونسی هیل تو ظاهر هی که آبات متشابهات صرف وهی آیدیل ھونگی حنمیں اِشارہ ھی کہ اِسکے معانی اور مطالب سمبیل کے طور پر ھیں اور باقي آبنين حنمين ابسا إشارة مهين هي أبك معاني طاهري اور لفظي سمجهنا جاهیئے کیونکہ اِس نہے کی تفسیر کرنا فواعد کے مطابق اور موافق هی جنانچه تفسیر کا ضابطه اور فانون یهه هی که اولا مهسر کو چاهیئے که کتاب کا مطلب ایسا در دافت کرے حیسا مصنف کے دل میں بھا اور بیر مفسر کو بہہ بھی حاهیئے که مصنف کے زمانه کے احوال اور اس مذهب کے عفیدہ و عادات سے جس میں مصنف بے مرورش بائی ہو خوب آگاھی بہم جامنجاے اور خوں مصنف کے صفات و حالات سے رمی خبردار هو داريا کتاب کے مطالب کے تسلسل ہر متوجہ ہوکر اگلی بچھلی باتوں کے علامہ کو بہ نور دے اور جس مطلب کی تفسیر کرنا چاہے اس میں ضرور ہی کہ اُن سب مقاموں کو جو اُس مطلب کے سانچہ مناسبت اور مطابقت رکھتے ہوں مغابلہ کرے اور اُنکے موافق تعسیر لکھے باللا درحالیکہ طاہری معنی حو گفنگو اور محاورہ میں ہیں وہی معنی ہیں جن سے مصنف نے العاط کو ابنی کتاب میں ضبط و ثبت کیا ہی تو چاہیئے کہ مفسر بھی ان ظاہری مشہور معلی سے دست بردار بہو حب نک کہ خود کتاب سے معلوم دہو حاے کہ اِس مقام پر مصنف کا مقصد نمٹیل و کنایہ ہی بس اگر تمبیل ہو تو مقسر کو بھی جاہیئے کہ معانی کو تمثیل کے مقصد و مطلب کے موافق نفسبر نہیں کر سکتا ہ × اب جو کوئی انصاف کی نظر سے قرآن کی اُن فیسبر نہیں کر سکتا ہ × اب جو کوئی انصاف کی نظر سے قرآن کی اُن آیدوں کو جو ہمنے اِس کتاب میں ذکر کیں صلاحظہ کرے نو سمجھبلگا کہ نفسیر صحبے اور فانوں مذکورہ کے صوافق اُن آبات کے بہی معنی ہیں جو ہم ہے ترجمہ کرکے بیان کیئے کسی میں تشبیہ ہور بمایل کا اِشارہ نہیں ہی *

چردهی فصل

محمد کی صفات اور حال جان کے بیان میں

گذشتہ فصلوں میں ذابت ہوا کہ قرآن کی عبارت اور مضمون سے آسکے میں جانب اللہ ہونے کی کوئی دلیل نہیں نکلتی اب ہم محمد کی صفات اور جال چلن کی طرف رجوع کرکے دیکھینگے کہ آیا بیغمبری کی صفات اس میں بائی جابی ہیں یا بہیں اِس بات کے ابتدا میں مذکور ہوا کہ اُس میں یا بہیں اِس بات کے ابتدا میں مذکور ہوا کہ اُس

پینمبری کی صفات سے ایک بہہ ہی کہ اُس سے محصرہ با سیشینگوئی ہوئی ھو مگر قرآن کے مضمون کے موافق محمد سے کوئی معجرد دریں دوا جنائے سوره عنكبوت مين مرقوم هي كه * منو فالوا و لا ادرل عليه آبات من ربه قل انما الإبات عند الله و انما انا نذير مبين * * بعني كهيتي هين كه اگر أسك خدا كى طرف سے كوئي نشابي أسبر بازل نهوگي نو هم ايمان بالأنبنني پس (ای محمد) تو کہم کہ نشادیاں خدا کے باس هیں میں تو ابک سیحت دینےوالا هوں * اور سوره، بنی اسرائیل میں مذکور هی که * × و فالوالل نوم لك حتى أقضجر النا من الارض بنبوعا أو نكون لك حاتم من نخيل و عنب فتفحر الانهار خلالها نعجيرا أو نسفط السمّاء كما زعمت علبنا كسفا او ناتي بالله و الملائكته فبيلا او يكون لك بيت من زخرف او ترقي في السمّاء و لن نومن لرفيك حتى تنزل علينا كتابا فقرؤة فل سبحان رتبي هل کنت الا بشرا رسولا * * بعنی وے لوگ کہتے هیں که هم تجهبر هرگر ایمان بلائینگے جب تک تو همارے لیٹے زمین کے نیجے سے بابی کا حسمة نکالکر جاری نکر دیگا یا هو جاوے نبرے واسطے خرما با انگور کا کوئی باغ اور أسمين نو نهرين حاري كردے با آسمان كو همير گرادے جيسا كه نو نے دعوی کیا ھی یا خدا کو اور فرستوں کو گواھی کے لیٹے بلاوے یا سونے کا بنا هوا تعرا ابک گهر هو ما تو آسمان بر جرهه حال اور ولا جرهه جاما هم سم ماسیاکے حب نک نو ممارے لیئے کوئی ایسی کمات نه أنار لاے حسے هم آب برهد ابن أبك جواب مين كهد (اي محمد) كد سبحان الله مين کوں هوں مگر ابک بشر جو بیغمبری پر بینجا گیا هوں ، بهر سوراء انعام معبى لكها هي كه * * وافسموا بالله جهد ايمانهم لن حاءنهم آبة ليومون بها فل انما الايات عند الله و ما يشعركم انها انها حاء لا يومنون * * بعني (کقّار نے) بری گاڑھی مسم کھائی ھی کہ اگر کوئی معجزہ دبکھیں تو ایمان الرینگے کہت (ای محمد) که معجزے خدا کے باس هیں اور نم مهیں جاننے هو اگر معجزه هوگا تب بهي وے ابعان بلائينك « پهر اسي سورة ميں مرقوم

هي كه * ما عندي ما تستعملون به ان الحكم الا الله يقص الحق و هو خبر الفاصلين قل او ان عندى ما نستعملون به لقصى الامر ديني وبنيكم * * یعنی کہم (ای محمد) که میرے باس وہ جیز (یعنی معبزہ) حسکے لیئے تم جلدی کرنے ہو نہیں ہی کبونکہ حکم خدا کی طرف سے ہی اور وہی حق کو ظاهر کر دبگا اور ولا سب حاکموں سے بہتر و بربر هی کہن (ای محمد) که وه جیر (بعنی معجره) حسے نم جاهتے هو که جلد طهور میں آجاے اگر میرے باس هونا تو میرا تمهارا جهگزا فیصل هو جانا × پس اِن آبنوں سے صاف معلوم هوتا هي که محمد نے کوئي معجزة نهيں دکھايا اور دکھانے در فادر بھی نتھا اور هرجند که فرآن کے مقسربن دعول کرتے هیں کہ درحالیکہ خدا حابتا نھا کہ یے لوگ حو محمد سے معجرہ طلب کرتے هیں اگر «محز» دیکهه بھی لینگے تب بھی اسان نلائینگے تو اپنی رحمت کے سبب محمد کو معجرہ دکھانے کی اجازت بدی تاکه آنکا عذاب برمه نجاے ورتہ بجر اُنھیں اوقات مذکورہ کے محمد کو معجزہ دکھانے کی فدرت بهی لیکن مفسرین ایسا دعول کرکے حمد کو حهوانها بنانے هیں کیونکه محمد ذو إن آيدون مين كهلا كُهلي افرار كرنا هي كه صرف نصيحت دبنا ميرا كام هی اگر معجره مدرے اختیار مبی هوتا تو میں ضرور دکھلاکر حجت تمام کرما علاوہ اِسکے حو لوگ رسالت کے نبوت میں محمد سے معجزہ طلب کرنے بھے محمد نے اُنھیں کسی جگہۃ اور کسی وفت اپنے اگلے معمرہ کا حواله بهیں دبا اور نه بهد کها که میں آینده معجزة دکھلاؤنگا اور ظاهر هی که اگر صحمد سے معجری هوا هوتا نو ابنے مدعبوں کو اُسکا حواله دیکر حجت تمام کریا اور اُنهبی بھی اہمان بلانے کے لیئے پھر کجھہ عذر بامی نه رهتا مگر اِس بات شے که اوگ همیشه محمد سے معجزی مانگا کرتے نهے اور اُسنے کسی وفت اُنهیں اپنے معیزہ کا حوالہ نہیں دیا صاف مابت هوما هي كه محمد نے كبهي معجرة نہيں كيا اور نه أسے معجرة كرني كي طاقت تهي جنانجة بهم مطلب سورة بني اسرائيل سے كُهلا كُهلي

معلوم هوما هي كه اسمين لكها هي « « ما منعتا أن يرسل بالايات الا أن كذب مها الاولون * * يعنى كوئى جدر همين مانع نهين هوئى كه "جهم صعجزہ کے سانھد بھیحیں ہگر نہی کہ اگلے ببغمدروں کو حو ہمنے صحرہ دباکر مهجما تھا اُنھس لوگوں نے حہوتھا جاما * بس اِس آیت کے مفہوں سے بھی محوبی واضر ھی کہ محمد نے کسی وقت معیزہ نہیں دکھانا اور رسالت کی بہت دلیل آس مبی نه تهی * * بعضے علما دعول کرنے هبی مثل مصنف کتاب استفسار جو اللی کذاب کے آخر میں لکھتا هی کام اِن آيتوں ميں معمود کي نفي عموما نہيں هي بلکه ايک خاص نفي هي بعنی آن آینوں میں محمد ہے صرف اُس حاص معجزہ کا اِنکارکیا سی جو بعصے ہے ایمان عرب ہے اُس وقت اُس سے مانگا نھا اور کہتے ھیں كه بهه بات لفط البات سے جو معرّف باللّم هي نابت هوتي هي اور لكهتـ هيں كه اگر الآيات كي جگهه صرف لفظ آية هونا نو الدنه عموما بفي نكاتي اور ذابت هو حانا که محمد سے کوئی معجرہ نہیں هوا سو ایسا دعول أس ومت درست هونا كه لفظ الآبات قران ميں همدشه خاص كے معادى سے آبا ہوتا لیکن فرحالیکہ خوف اِس آبن سے اور اُور آیتوں سے بھی واضم و نابت هوتا هي كه لفظ الايات اِس معام ميں اور فرآن كے آؤر مفاموں میں بھی آنا، کے معابی سے بعثی عام معنی سے آیا هی تو ظاهر و ذابت هوا که ایسا دعولی باطل و بیجا هی اور فرآن کی أن آینوں میں سے جن مبن لفظ الایات عام معنی سے آیا ھی جند آبتیں سے مس مملا أسى اخير آبت مين مرسل كا اعط إساره كرنا هي كه لفظ الايالي فائده عام کے لیئے آیا ھی چنانجہ اُسی آبت کے آخر العاط سے ھبل کہ * * ما نرسل دالایات الانخورها * یعنی البیا کو هم نے محرے کے سانعد میں بهیچا مگر قرانے کے لیئے × دیکہو اس جمله میں لفظ الابات عام معنی سے آیا هی اس طاهر هی که الهلے حمله مدن الهی أس سے دای مراد هی بهر نیسری آیت م بس لفظ آبة بعنی حافظهم آیا عام معنی سے آیا هی اور

بعده افظ الایات سے نعبدرکیا گیا یعنی انما الایات النہ س ظاہر ھی کہ الابات اِس مفام میں آبہ کے معنی سے بعنی عام صعنی کے لیئے آیا ھی بهر سورة عمران صبن وارد هي كه * * ذلك نتلوه علبك من الاالت ٢ * يعني هم اِس طرح آدات کو تحیه سے بیان کرنے هبن ۱ بھر سوراء انعام میں مذکور هی که * * فد فق لذا الادات لغوم تعامون * * یعنی هم نے آیات کو اِس طرح سے باد کرنبوالوں کے ابئے ببان کیا ، اور اہی الفاط سوردء اعراف اور سورد نوبه وغیره مدن بهی آئے هیں پهر سورد رعد کے اوائل میں لکھا هی كه * * يفصّل الادات لعلكم النه * * بعني و * تم س آيات كي نفصيل كرتا هی ۲ بهر سوروع دخان مبر هی که ۲ ۴ و اتیناهم من الابات ۲ ۲ یعنی هم یے اُنہبی (نعذی بنی اِسرائیل کو) نسادباں (یعنی معجرے) دئے هدی ، * بهر سوردء احفاف مدل لکها هي که * و صرفنا الايات لعلهم برحمون ٧ د بمني هم يے اللي آبات معني اپني مشانياں أن سے بيان كردبن * خلاصة ایسی آینبی اوران میں دوست هیں حل میں لفظ الابات عام معنی سے آیا ھی اور بعصے مفام میں قرآن کی آینوں سے صراد ھی اور بعص جگہت معجزوں اور خدا کی نشانبوں سے حو آسمان و نویں میں هدن معصود ھی اور بعض موضع میں أن معجزوں سے مراد ھی حو انسبا نے عادت االه کے صوافنی دکھ ئے هیں سس سک نہیں هی که آیات مذکورہ میں بھی لعط الایات عام کے معنی سے آبا هی اور محمد ہے اُن آیتوں میں نفی عام اِس لبئے کی می که وے معمرے حو عادت الله کے موافق انبیا کو دیئے گئے نہے اُسکو مہیں دبئے گئے × × اور یہ عجو مصنف استفسار کہنا ھی که مسم نے بھی صاحب معجرہ هوکر معجزہ سے اِدکار کیا هی حبسا که متی کے ۱۱ بات کی ۱۶ آبت میں مرقوم ھی که ۱ اِس زمانه کے بد اور حرامکار لوگ مشان قدهونة هنے هدن در بواسي ببي كے نشان كے سوا كوئي نشان أنهبي مدکور کے لیئے مفید نہو کی آبس مصنف مذکور کے لیئے مفید نہوگی کنوسکہ بہلے نو بہودی سرداروں نے ارتحال کے طور بر ایک خاص آسمایی مسان

مسیے سے مانکا تھا جنانجہ متی کے آسی باب کی مہلی آبت سے ظاہر و ثابت ھی کہ وہاں صرفوم ھی کہ ﴿ فروسیوں اور زائدوقیوں نے آکے آزہ۔ابنس کے ایئے اُس سے چاھا کہ ایک آسمانی دنیان ھمیں دکھا دیس مسبر نے صرف اُسی خاص نشان سے انکار کیا اور بس دوسرے مسیم نے معمد کی طرح یہد نہیں کہا کہ نشانی میرے باس نہبں ھی اور مبل معجرہ کے سابھہ مهد بهیچا گیا بلکه بهه کها که ایک خاص نشان بهی تمهین دکهابا جائیگا بعنی یونس نبی کا معمر حو مسیح کے فیام سے مراد ھی جیسا که متی کے ۱۲ باب کی ۳۸ آیت سے ۴۱ نک بدان دوا دی اور بہد مشان مسبہ کے قیام کے وقت یہودیوں مرظاهر هوا تیسرے مسبے کے معمرے انجیال میں م فصل میان هوائے اور کہا گیا هي که اُسنے فلانے مرده کو زنده کیا اور فلانے الدھے کو بینائی بخشی اور فلانے بیمار کو اجھا کیا اور یوحناکے ١٠ باب کی ۳۸ آیت میں مذکور هی که خود عسیے نے یهودیوں کو ابنے معجزوں کی طرف رحوع کرکے کہا کہ * اگر صحیح بر اہمان نلاؤ تو ، یرے کا وں بر اہمان لاؤ * اور یہودی سرداروں نے خود مسیم کے معصروں کا اِفرار کیا ھی جنانجہ بوحنا کے س باب کی ۲ آبت میں لکھا ھی که م دیفوددموس حو بہودبوں کا ایک سردارنها اُسنے رات کو یسوع پاس آکر کہا که رہی هم جاننے هیں کہ تو خدا کی طرف سے اُستاد هوکے آبا کیونکہ کوئی شخص بے معصرے حو تو دکهانا هی حب تک که خدا اسکے سانهد نهو مهس دکها سکنا × مگر ورآن میں کسی جگہم نہیں کہا گیا کہ محمد نے فلاں ملال معجرے دکھائے هيں بلكة معجرة كا عذر أور نفى جا بجا هي جيسا كه بيان هوا / * بعص ومت محمدي سوره ممركي بهد آبت كه × ا اعتربت الساعة و انسني الفمر * * بعنی پاس آگئی و اساعت اور حاله بهت گیا * محمد کے معصر ا ي دايل بناكر جاهنے هبل كه إس آرست سے محمد كا معمره نابت كرس بر اِس آبت سے محمد کا معجزہ کئی وحه سے نابت نہیں حوما اولا افط الساعة الف لام کے سابھہ مفرد هوئے کی حالت میں هر جگہ، قرآن میں

روز قیامت کے معنی سے آبا هی مثلا سورد، طه کے اوائل میں اور سوره حيم اور سوراء شوري وغيراه مبل اِسي معنى سے هي حاما چاهديئے كه لفظ م الساعة بارة سورنوں مبی پندرة جگهه بابا گیا اور هر جگهه روز قیامت کے معنی با ساعت آخیر کے معنی سے آیا ھی جنابچہ مفسّرس بے بھی اسکو اِسی مضموں سے دیاں کرکے کہا ھی کہ فدامت کا دن آن دہنجا اور جملہ انستن القمر واو عطف کے سبب جمله افتربت الساعة کے ساریه ملحق هوکر معطوف اور معطوف علیہ دونوں ایک جملہ کے حکم میں ہیں اور اِسکے سوا دونوں جملوں میں دو فعل ماضی آئے هیں تو جیسا که بہلا فعل افتریت مستقبل کے معنی مخشتا ھی دمنی فیامت کا دن آونکا اِسی طرب الموسرا فعل انسن ہمی سبنشن کے معنی دبنا ہی یعنی جس وفت کہ قباءت کا دن آویگا چاند بهت جائیگا چنانچه بعص عاما اور بعض مفسرین بے بھی آیت کو اِسی مضمون سے ببان کیا ھی مذلا رہ خسری اور ببضاوی اگرحه آیت مذکوره کو محمد کا معجزة حالنے هیں بهر بهی الذی تفسير مين دون الهذه هين * * و عن بعص الناس إن معداه ينشق بوم الفياه في وفي قراة حذبفه وقد انسق العمراي اقذربت الساعة وقد حصل من آمات اقدرانها انه القمر قد انشق * * بعنی بعضے استحاص نے کہا ھی کہ اِس آبت کے معنی بے ھبی که فیامت کے دن جاند شق هر جائیکا اور حذبفته کی فراوت میں بوں هی که جامد شنی هو گیا بعنی فیامت کا دن نردیک آبا اور اسکے نردیک آنے کا نشان بھی ملا اور وہ بہت ھی کہ چاند شق هو كيا * اور بيضاوي لكهنا هي كه * > وقيل معداه سينشق دوم الغيامة بعنی بعص یے کہا ھی کھ قیاست کے دن جادد سُق ھو جائیگا * دُانیا اگر بالفرض هم مان بهي ليس كه شق الفمر وقوع ميں آبا هي نو اُس حالت میں بھی محمد کا معجرہ نہو سکیکا کیونکہ نہ تو خود آبت میں نہ اُسکے ما بعد کی آیتوں صبی کہا گیا ہی کہ یہہ کام محمد کے وسیلہ سے وفوع میں آبا اور معمرے یا خرق عادیت کو رسالت و مبغمبری کی دلیل منانے

کے ابائے ضرور هی که اسی کتاب میں کہا گیا ہو که وہ مصورہ اسی مدغمير سے ظہور ميں آيا هي حيسا كه موسى اور بسوع اور حواري وغدرة کے معجزے توریت و انجیل میں مقصل دیان موئے میں اور کہا کیا می کھ فلاں فلاں صحیحرہ فلاں فلاں نعبی و رسول سے ہوا مکر فرآن کی اِس آبست میں فعل کے فاعل کا کجھ فاکر نہدں صرف عموما کہا گدا ھی کہ جالد شن هو گیا اور آور آبتوں میں بھی فرآن کے کسی معام میں مہیں کہا گیا کہ اِس سورہ میں جو شق الغمر کا معامالہ ھی سو محمد سے نسبت رکبنا اور اسکے وسیاہ سے عمل میں آبا ھی اور ما بعد کی آست میں سی بہیں کہا گیا کہ جس وفت کُه مشرکوں نے اِس دساں کو دیکہا دو کہا که حادو هي بلكه ايك عام دعني اور صيغه مضارع سے اور بلا تعثين لنظ آيت کے بعنی بغیر ااف الام نعریف کے کہا ھی که ۰ × و ان برو آیا یہ برضوا و یقولوا سے مستمر * * بعنی اگر ہے ایمان لوگ کوئی بشان دیکینے ھیں تو کہ<u>تے</u> ھیں کہ یہنہ برایا جادو ھی۔ سس اِس آیت میں بھی ^{کہو}نہ اشارہ نہیں ھی کہ وہ امر صحمد سے واقع ہوا اور دوسری آیت کا علاقہ بہلی آیت سے اِس دہم بر ھی کہ بے ایمان لوگ آحری رماند میں اگرحد فدار س کے مشان بہت دیکھینگے مگر ایمان نہ لائینکے بلکہ اگلے دے ایمانوں کی عادست کے موافق کہ بینکے کہ بہت حالو ھی ڈالدا اگر شق العمر صحمد سے ہوا ھونا نو بلا سک اُن لوگوں کو جو ایک معجزد طلب کرنے نہے محمد اللے اِس محره شی الفمر کا حواله دیکر کہتا کہ فلاں وفت میں چاند کو میں نے شن کیا ھی اور بہتہ مبرا معجزہ ھی نم ہے ایمان مست دوؤ باللہ لازم نہا کہ یہی حوال دبتا تاکہ اُنھیں کھھہ عذر باقی برھتا کر فرآن میں کہیں۔ ایسے حواب کا ذکر و اشارہ بھی نہیں ھی خلاصہ بان وجوھات سے طاهر ھوا کہ یہہ آیت بی*ی «حم*دیوں کو مفید نہیں اور «حمد کا معجرہ اِس سے دابت بهیں مونا هی ×

محدث اسا فسار يے فرآن كى بہد ابت بنى ذكر كى مى كد سور، انقال

مين انسا مرقوم هي كه * * ما رميت اذ رميت ولكن الله رميل * * يعني تونے نہیں ڈالا جسومت کہ ڈالا لیکن خدا نے ڈالا * اور کہا ھی کہ اِس آبت کا مضموں محمد کے معجزہ کی دلیل ھی مگر ان کلمات میں کہبی یہت نہیں کہا گیا کہ محمد نے فلاں فلاں معجزہ کیا بلکہ سے تعلین اور سے نفصبل صرف اِتنا هي کها هي که نو يه نهبي دالا جسوقت دالا ليکن خدا نے دالا سو دانشمندوں کے نردبک ابسے غیر معبی لفظوں سے معجرہ نابت دہوگا ہاں مگر احادیث کے مضمون بموجب مفسّرین یوں لکھتے ہیں کہ غرودع بدریا غزودع حنین مدن محمد نے ابک متھی ربت کفار کے لشکر کی طرف تالي تهي جس سے أن سب كي آنكهوں ويں ربت هي ربت هو کئی بھر کقّار بھاگ گئے بس اِس آبت کی نسبت کہتے ھبی کہ اِسی وافعد سے اشارہ هی لیکن همکو حدبدوں سے کچھد کام نہیں هماري بحت تر قرآن کے ساتھ ھی اور معجزہ کی نفصبل قرآن کی آبنوں سے مانگتے ھیں مه که حدبتوں سے اور دہم بات که صحمد کی حدیثیں دبنی مناحته مبی دلیل نہبی هو سکتیں آگے بیان و ثابت هوگا اور اگر بالفرض هم قبول کربی کہ وہ حدیث صحیح هی اور فی الحقیقت محمد نے دسمنوں کے اشکر کی طرف ربت دالی نب بھی اِس سے صعیرہ نابت بہوگا کیونکہ یہہ تو صرف ایک ایسی بات هی که هر زمانه سین لشکر کشون نے کی هی اور اب بھی کیا کرتے ھیں تاکہ اپنے لشکر کو دلیر و بیباک بناویں بس اگر أنكا وعدلا وعید بورا هوا اور دشمن بر فتے هو گئی تو اِس صورت میں کوئی عفلمند مهد نكهيگا كه أنكى مات إلهام الهي سے نهى اور وه ربت مي العقیفت دشمنوں کی آمکھوں ھی میں بڑی اور لشکر کش نے معجرہ د کھانا ھی ×

آیات مذکورہ کے سوا مصنف موصوف نے اپنی کتاب کے ۲۱۰ صفحہ میں بیے آیتیں بھی المھی هیں یعنی * * و شہدوا ان الرسول حق و جاء هم البینات * * جو سورہ عمران میں واقع هی * بعنی گواهی دی که

رسول درحق هی اور آتهین نشانیان ملین * پهر به آیت حو سوره صف مين مرفوم هي كه * * فلما جاءهم بالدينات فالوا هذا سبر ميس * * يعني حسوقت که کهلے نشانوں سے اُلکے داس آیا او بولے بہت صریح حالو ھی " اب مصنف مذکور دعوی کرنا هی که اِن آبتوں سے محمد کے محمرے ثابت ھونے ھیں اور جا بجا أن آيتوں كى طرف رحوع كركے انبس اللي دالدل بنائی هی اور اسکی طرز تحریر سے انسا معلوم هونا هی که محمد کا معجزة ثابت کرنے کے لیئے فرآن کی آبنوں میں عمدہ آبنبن بہی میں اور شک نہیں کہ اگر اِن سے بہانر آنابس قرآن صدر ملذیں تو انہبل سے لکھتا مگر محمد کا معجرہ اِن آبتوں سے بھی نابت مہدس ہونا کیوبکہ اولا دو ان آبتوں میں ایک معجرہ بھی محمد کے نام سے مذکور بہیں ہوا اور ایسی مفصیل کے سانھد جو رسالت تابت کرنے کے البئے الزم و واجب هی اور حس طریفد، ہر توریت و انجیل میں آئے ہیں نہیں کہا گیا کہ صحمد نے فلاں محجرہ فلال وفت اور فلال مغام بركيا هي بلكه صرف عموما كها هي كه أنهبي نشانیاں ملیں اور کھلے نشانوں سے اُنکے باس آبا دادبا دوسری آیت ه صنف کے مطلب کو اِس سبب سے بھی معبد نہبں ھی کد وہ آ بت بظی غالب مه محمد سے ملکه مسم سے مراد رکھنی هی چنانجه بدماوی ہے بھی آسے مسبع کی طرف رحوع کرکھ اِس مضموں سے بیان کیا ھی کہ × * فلما جاء هم مالديدات فالوا هذا سحر مدبن * * الانمارة الى ما حاء أو اليه و نسميته سحرا للمبالنة و يوبده فرأه حمزه و الكسائي هدا ساحر على ان الاشارة الى عيسيل عم × * بعني إشارة ما جاء كي طرف هي يا جائي كي طرف معنی شخص آینده اور أسكا نام سحر حو ركها گیا سو مدالغه كي راه سے هی اور حمزه و کسائی کی فرأه هذا ساحر اس معنی کی موئد هی که بهه عيسيل سے اشاري هي ثالما اگر بالفرض هم عبول بهي كرس كه دونوں آبتيں محمد کی طرف رجوع کرنی هیں تب مهی لفظ الدبات اگرحه معجری کے ممنی بنی رکیدا هی مکر قرآن کے بہتبرے معاموں میں صرف آبات فرآن

اس سے مراد ھی منالا سوراہ حدید کے اوائل میں مرقوم ھی کہ * * ھو الذي بنرل على عبده آبات بينّات الزم * * يعني و الله هي حو ابني بندہ بر روش آیتیں آتارنا ھی ۲ بھر سوراء احقاف کے اوائل میں ھی كه × * و اذا نتالى عليهم آياتنا للبنات * * بعني حس وفت ألهبن همارا روشن كالم سذايا * بهر سورهء بالبنة مبن مرفوم هي كه * * الا من بعد ما حاءنهم المببئة * * بعني بعد اسك كه آبا أنك ناس روسُ كلام * نهر سوره، بفر مبن مذَّكور هي كه ٧ * ذان زللتم من بعد ما حاءنكم البيِّنات « × بعنى اگر نم تَبوكر كه و بعد أسك كه صاف حكم تمهارے باس بهنم حكا * الهر سورة مومن مبن وارد هي كه * * لما حاءني البنّدات من رتّي * * یعنی حس وقت که آئے مدرے باس کہلے نشان میرے رب سے * خلاصة ارسى آبنبن فرآن مبن بهت هين حن مبن الفاظ بينة أور البينات أور بالمینات معنی آمات فرآن اور اگلے بیغمبروں کے احکام و الهام کے معنی سے آئے ھیں اور درحالیکہ قرآن میں کسی حگہہ نہیں کہا گبا ھی کہ فلاں معجره محمد سے هوا بلکه اِسکے ضد و برخلاف معجزہ نکرنے کا عذر حابجا مذكور هوا هي نو ظاهر و ثابت هي كه آيات مذكورة مبي اگر قبول بهي كرس كه دونون آيات مين محمد بر رحوع هو نو بهي البينات كا لفط به محمد کے معجرہ کے معنی سے ملکہ فرآں کی آبتوں کے معنی سے آبا ھی رابعا اگر کوئی کہے کہ الفاط ہذا سمر مبین دلیل ہی کہ اِس آست میں لفظ البدات محمد کے معجزہ کے معنی سے آبا هی کیونکٹ فرآن کی آننوں کو سجر نہیں کہم سکیے نو اسکا حواب بہم هی کم فرآن مس بہت آبتیں ھبی حذمبی بیان هوا هی که فریش و بہود نے محمد کو ساحر اور فرآن کی آباوں کو سے اور سے مدری کہا ھی متلا سوراع ص میں صرفوم ھی کھ * * و قال الکاورون هذا ساحر کذاب * * بعنی عفروں نے کہا که یم محبوتها حادوگرهی * : پر سورد، زخرف میں هي كه * * و لما جاء هم الحق فالوا هذا سیر * * بعنی جس وفت که حق ان کے ماس بہنجا تو بولے بہت جادو هی × بهر سوره احفاف صیں مذکور هی که × × عال الذه ن کفروا للحق لما جاء هم هذا سحر مببن * * یعنی منکر جس وست حن رات ابهیں ملتی هی نو کهتے هیں که یه صرصے حادو هی * بس طاهر هی که بهه دعول بهی باطل هی الحاصل واصح اور آشکار هو گیا که آن دو آیات مذکوره سے بهی صحمه کا معجزه ظاهر و ثابت نهیں هونا بس بخوی نفین هی که صحمدی لوگ ایسی ایک آیت بهی فرآن سے نهیں لاسکتے جس میں صحمد کا معجزه تفصیل وار بیان هوا هو خلاصه قرآن سے محمد کا معجزه هی هرگز نابت نهیں هوتا باکه معجرات سے آسکا ایکار طاهر و دابت هودا هی اور بس *

پیشینگوئی بھی قرآن میں مذکور نہیں هوئي هی یعنی ایسی بدشینگوئیاں جو کتب مقدسم کی دیشینکوئیوں کی مانند هوں فرآن میں فکر نہیں ہوئی ہبں ایکن من علما اِن آیدوں کو ذکر کرکے کہتے ہبی كه إنمين خبر قبل از وفوع دى گئى هى جنانجه سوروع قمر مين صرقوم هى كه * * ام يفولون تحن حميع منتصر سيهزم الحمع و بوارن الدرر * * بعني وے کہتے ھیں کہ هم فوی و بررور لوگ هیں لیکن وهي لوگ بھاگ حادیدے اور بيتهه بهبر دىنگے * اب مفسرين كهتے هيں كه به آيت غزوه، بدر سے پہلے وارد ہوئی اور جب محمد کا لشکر قردش برغالب ہوا تو اِس آیت کی سچائی ظہور میں آگئی لیکن اِس آیت کی اصل حفایفت اِس طرح هي که جب محمد کے اصحاب اور اسکے اسکر نے حان ليا که لشکر قربش گننی میں هم سے دو جند هی تو آنکے دل میں خوف ببتیه گیا تھا جیسا کہ سورہ انفال سے اور حیات العلوب کی دوسری جلد کے س باب سے معلوم ہوتا ہی که محمد نے اپنے اصحاب کو خبر دی که مافله گذر گیا اور فردش هماری طرف متوجه هیں اور حق تعالیٰ بے مجھے حکم قبا هي كه أدس جهاد كرون اصحاب يهم بات سنكر بهت درے اور كهبرانے لئے پھر اُسی کناب کے ابک آور مقام میں لکھا ھی کہ جب لسکر فردش

کی کترت کی خبر محمد کے اصحاب کو بہانچی نو وے بہت قارے اور رو بے لگے محمد نے یہم حال دربافت کرکے انکا خوف متابے اور النے لشکر کے دلبر بنانے کو آبھء مذکورہ بیاں کی جنانچھ ہر سردار اور ہر لشکرکش کا ابسا هی فاعدہ هونا هی که لزائی سے بہلے اِسی قسم کی بانبس ابنے لشکر سے کہتا ھی سس اگر اِنعاقا نشمن بر غلت اور فنے ھوٹی تو اُسکی بات بھی سے هو گئی بهرایک آور آست حسے مفسرین نے پیشینگرئی کی دلیل بنابا هي سورة عروم مدس هي كه * * الم علبت الرّوم في الدي الارض و هم من بعد علبهم سيغلبون في بصع سنين × * يعني رومي برديك كي ولانت میں مغلوب ہو گئے لیکن مغلوبیت کے بعد بھر وے کئی ابک سال میں عالب ہونگے * اکثر مفسرین کے قول بموحب بہہ آیت ہےرت سے ایک دو سال بہلے نازل ہوئی یعنی کہتے ھیں جس وقت کہ ابران کے بادشاہ خسرو بروبر ہے روم کے لشکر کو شکست دبکر ولابت شام روم کے دادشاہ سے چھیں لی بھی اُس وقت یہم آبت وارد ہوئی مگر اِس واقعہ کے سات آتهم برس بعد بهر روم کا لشکر خسرو برونز بر غالب آبا اور أسے شکست دی سی مفسرین کے دعوی بموجب محمد کا قول صادق آیا لیکن اگر بالفرض هم مان بهي لبي كه مفسّرين كا دعول درست هي اور بهه آبت قبل اِسکے که روم کا لسکر ابران کے لشکر در غالب آوے نارل هوئی هی نب بھی صاف معلوم هوتا هی که بہلی آیت کی طرح اِس آیت کو بھی محمد یے لشکر کشوں کی عادت ہر اور ابنے اصحاب کی تسلّی کے لیئے اور صرف ابنے گمان با خوردہ مینی کے موافق مدان کیا ھی جنائعہ ایسی مانیں ھر زمانه میں عقامندوں سے سننے میں آئی دبن منلا اگر دو بادشاہ آبس مبن لریں اور ابک کی شکست ہو جاے تو ابک شخص صرف ابنے گمان سے کہہ سکتا ھی کہ یہد شکست کھایا ہوا بادشاہ جند سال کے بعد بھر غالب ھو جائیکا اور اگر کوئی شخص ان دونوں بادشاھوں کے زور و فوت کے حال کی اطلاع رکھتا ہو اور جان لے کہ اِس مغاوب بادشاہ کا سامان اُس بادشاہ

سے جو اِنفاقا غالب هو گبا زباده هي نو وه شخص ابني خورده بيني اور دور اندبشی سے کہم سکبکا کہ بہم مغاوب بادشاہ نبورے دن میں بھر غالب هو جائیگا بس اگر انسے نسمتص کا فول سما هو حاے اور وہ ابذے اِسی قول کو سند لیکر رسالت کا دعویل کرے اور اپنے کالم کو الہام بتاوے تو البنہ ابسے دعوی کو صاحبان عقل هرگنز قبول مکربنکے خلاصه اِن وجوهات سے بغوبی ظاهر هو گبا که آدات مذکور کے مفاہ بن محمد نے صرف اباے گمان اور خورده ببنی اور عافدت اددبشی کے موافق ببان کیاے هدن اس السی بانیں رسالت کی دادل نہبی ہو سکتی ہیں اگر کوئی شنص نرآن کی آبات مذکوره کو کتب مفدسه کی پیشینموا رو سے مغابله کرے دو اسار واضم هو حاثیگا که اِن مدشبمگوئدوں میں اور فرآن کی اُن آبترں میں آسمان و زمین کا مرن هی قرآن کی سے آیات صرف انسان کی بات اور گمان ھی ہے تملین اور ہے نفصیل اور کتب معدسہ کی ببشیں وایاں دو تین آبت بر منحصر م بی بلکه کئی سو بیشیمگوئبان آن میں بدان هوئی ہبں اور وقوع وافعہ سے سو سو اور ہزار ہرار سال مہلے خبر دیمی گئی اور نفصیل کے سانھد دیاں ہرئی ہیں اور اہر وے سب دوری ہوکر صافق آئی هبی حیسا که مفصل مذکور هوا الحاصل أن مطالب اور أن دلائل سے جو بہاں نک اِس فصل مدں لکھے گئے واضم ہوا کہ محمد ہے نہ معدرہ کیا ند بیشبعکو قبال بیان کی هبی بس وہ دوسری شرط جو اِس داس کے اوائل میں سے میغمبر کا صدی معلوم هونے کے لیٹے ذکر کی کئی بوری نہیں ھوئي اور محمد کي رسالت کے ليئے کوئي دليل سائي کئي ٢

لیکن محمدی لوگ احادیت کے روسے نقل کرتیے ہیں کہ محمد نے مہت محمد نے مہت محمدی اور بے شمار امور عمینه ظاہر کیئے ہیں مگر حدیثوں کی صحت میں کئی سبب سے شک ہی بہلا سبب یہہ کہ احادیث کے نقل کرنیوالے محمد کے ازواج و اصحاب اور حویش و افریا تہے س محمد کی حتی میں انکی گواہی جندان معتبر نہیں ہی اور صرف اس حال میں

دالیل آبہراکی کہ معاوم ویقین ہو جاے کہ آنہوں نے تعصب و طرف داری نہیں کی هی اور وے بانبی جو اُنہوں نے نفل کی هیں فی الحفیقت الكي دبکھی ہوئی ہیں لیکن عیرملت کے ہرعارف وعافل کے نزدیک حو محمد واصحاب وغبرہ کے حالات سے مخبر اور احادیت سے آکاہ ھبی اس بات مبن شک هی اور صحمد کے معجزات کی دابت غبر ملّت والوں کی گواهی نه قرآن میں دائی حاتی هی مه آور فوموں کی تواریح اور کدابوں میں ملکھ أنكا فكر صرف محمدى حديقون معن هي اوريس حاننا جاهيئ كه مسبم کے معجروں کی باہست نہ صرف حواربوں اور دوسنوں اور هم مذهبوں کی كواهي بلكة غيرون اور دسمنون كي شهادت بهي موحود هي حداتجة علمات یہوں کی گواهی انجبل مدن جا بجا وارد هی اور بت رست عالموں کی شهادت أس زمانه كي بعض نوارج مين مذكورهي جدسا كه بيان هوجكا اور نوربت کی صحت و حقبت کے واسطے مسیم کا قول کافی گواہ ھی چذانجة يهة بهي مذكور هوا * دوسرا سبب يهة كه احادبت كے راوى ابسے اوگ هبس که وے معجرات حو أنهوں نے نعل كيئے هيں ابنى آلكيوں نہیں دیکھے نہے بلکہ محمد کی وفات سے سو دو سو برس بعد نوانر سے محمد کے معمرے سنکر حمم کدئے اور بے اعتباری کے سبب اُن مبر سے ایک مصف حذف کر دیئے مانغل کو معنبر جانکر انفی کذاہوں میں صلط و مردوم كيا چنانحة ابن الشهاب طهرى أور ابن عبدالله محمد ابن اسمعبل بحاری اور کلینی کہ مشہور راویوں میں سے هیں مثلاً بخاری نے که دو سو برس محمد کے بعد نہا دو لکھت احادبت جمع کی نھی مکر أن مبس سے صرف سات هرار دو سو پچهتره عنبرسمجهکراننی کتاب میں بعنی صحیح بخاري ميں داخل و مسطور كيا هي اس صورت مبل كه راوبوں نے معجرات جو ابنی کنابوں میں بعل کیاتے ہیں ابنی آبکھ سے نہیں دیکھے اور حدیدیں جو لکھی ھیں محمد کی زبان سے بہیں سنبی بلکہ توانر کی راہ سے جیسا کہ بیاں ہوا احادیث اُنھیں بہم بہنچی ھیں بس حدیث

کی بابت انکی گواهی کمتراعتبار کے لائق هی بوشیده نرھے که مسیم کے معجزے أنهبى اشخاص يعلى حواربوں نے لكھے هبى حو هر وقت مسبير کے سانھہ دبدکھتے رہتے تھے سے ھی کہ علماے محمدی دافلاں احادیث کو اسماً ذکر کرتے ھیں اور اکثر حدیدوں کی سند محمد کے اصحابوں نک بهناتے هیں س فرض کریں که حدیث کی سند صحیم و درست هو نو بھی اِس سے ثابت مہبر ہوتا ہی کہ بافلان یعنی نفل کرنبوالوں نے یا سهواً یا قصداً غلط نهیں کہا هی اور حب بلک که بهتم بات منبت نهیں ھوئی وہ حدیث صحیبہ و معنار ند تھہریکی اور بہد بات کد داملان ہے ند صرف بعضى وقت بلكه بهت دفعه غلط كها اور خلاف معل كيا هي إس مرحله سے ظاهر و ثانت هي كه ايسي احاديث بهت هيں كه ابك دوسرے سے ضد اور قرآن کی آیڈوں سے درخلاف هدن ﴿ تَبَسَرا سَبِ یہم هی که اکنر احادیث کے معنی ابسے هیں که هر ایک عاقل و عارف اگر تعصب اور جالبداری کو حهور دے تو آساتی سے سمجھ لیگا کھ اِن سب بانوں کا سے اور درست هونا محال هي جنانچه أن حديدوں سے جو كتاب حق اليعبي اور عبن الحداث و مشكات وعبره مبن مرفوم هبن معاوم هونا هي که بهشت و دوزن کی کیفیت أن حدیدون مبن اِس طرح ببان هوئی ھی کہ بہشت کی نہروں کے کنارے بعواوں کی طرح اونڈیاں اُگٹی ھبی حتنی مومنوں کو درکار هوں اکھار لیں ایکی عوض بھر اگ آتی هیں اور موسنوں کے باس کئی سو حور اور کئی ہزار زوجہ ہونگی اور حس وقت وے خواہش کرینکے بہشت کے بینے ہوئے برند اُدکے دسدر خوانوں برحاضر ھو جائینگے جب وے اشنہا کے موافق أن مبس سے کہا چکینگے تو وے برید بھر زندہ ہوکر اُڑ جائینکے اور طرح طرح کے کھلنے اور شراب اور مبوے اور بینس قیمت دوشاکیس اور طلا و حواهر سے آراسنه مکان اور آور بهت سی جیرب بهشت میں موجود هیں حو بالکل « مازي و حسمانی هیں اور بخت حعیقی سے کجھد مناسبت هی نہیں رکھنیں اور دوزنے کی بابت یوں بیان

ھوا ھی که ھرار سال اُسے دھونکا تب وہ بھڑکا ھی اور دوزخ کے لوگ بڑی وی آنشی زنھیرس گردن میں اور آنشی جونیاں بادو میں بہنے هیں جنکی گرمی سے اُنکا دماغ اُبلنا هی اور پانی کی جگہد اُنهاں دوزخ کا زرد آب اور زناکاروں کا چرک اور ببب حو دوزخ کی ھاندیوں معن آبالا گیا ھی بلانے ھیں اور وہاں نڑے بڑے سانی اور بجہو رہتے ہیں جو اہل جہا ہم کو کا تانے اور ستانے ہیں چدانجہ سے سب بانیں ابوبصیر کے نول سے کہ اُسنے امام حعور سے نفل کی دب کتاب عبن الحیات کے ۱۳۴ وری سے ۱۷۱۰ می مرفوم هیں اور اِسی طرح ولا حدیث مهی نامناسب هی جو آدم کی بیدایس کے باقب میں امام حعفر سے مدبن مضمون منفول ھی کہ حبر بل یے آدم کا کالبد بنایے کو ایک متھی خاک زمین سے اُتھانی چاھی زمین نے انكار كيا آخر الامر ملك الموت نے أنها لى جنانچة بهه حديث كناب حیات الفلوب کے ۱۲ ورق کے اول صفحہ میں مفصل اکھی گئی ھی اور اِسی منوال بر ود حدبث بھی ھی کھ گویا فرشتوں نے آدم کی بیدابش کی بابت خدا سے مباحثہ کیا حنائجہ امام محمد باور کے فول سے کناب مذکور کے اُسی ورق کے دوسرے صفحہ میں بالتفصیل مرقوم هی پهر بہت که گوبا آسمان میں خروس کی صورت کا ایک بڑا فرشنہ رهنا هی حس کے پانو زمین کے سانوس طبغہ بر اور سرعرش نک ھی اور بارو مسرف سے مغرب مک بهیلتے هیں صبح کو جس وقت ولا فرشته ابنے بازو پیتر مهراما ھی اُسی وقت زمین کے خروس بھی بازو بھر پھڑاکر بانگ دیتے ھیں چنانجہ حیات الفلوب کی دوسری جلد کے ۱۷۵ ورق کے دوسرے صفحہ میں محمد کے قول سے معصل مرقوم هی اور ایسی هی وہ حدیث هی حو ابن بابوس ہے علی سے روایت کی هی که اِنفے اِنفے بڑے فرشفے هیں که اگر ان میں سے ایک فرشنہ زوین در آوے تو زویں میں اُسکی سمائی نہو اور ابک مرشنه ایسا هی که اُسکے کاندهوں سے کان کی لو نک سات سو برس کی راہ ھی اور بعصا ابسا ھی کہ ابک بازو سے آسمان کو بھر دینا ھی اور

بعضا ایسا هی که آسمان أسكی كمر دك هی اور بعصا ابسا هی كه سارے جہاں کے دریا اسکے انگوتھے کی گھائی ہ س سما حائیں چناچھ کناب عبن الحیات کے ۲۱ ورق کے دوسرے صفحت میں مفصل مردوم هی دبر عوج ابن عنن کا حال حدیث میں یوں مرفوم هی که گوبا ولا آدم کا دواسا نها اور أسكا مد ميئيس هرار اور تدن سو تيننيس گنز كا تها أسنے دربا كى ته سے صحیلی بکڑی اور سورج کے فریب بہنجاکر آسے بھوںکر کھا گیا اور نوب کا طوفان اُسکے زانو تک آبا حیسا کہ حیات القلوب کی مہلی جالم کے ۱۲۱۰ ورن کے بہاے صفحہ میں مرفوم هی بھر مہم کہ اللہ تعالیٰ نے کتے کو شبطان کے منہم کے پانی سے بیدا کیا ھی جِناچھ علی اور محمد کے فول سے اسی کتاب کی پہلی جلد کے ۳۹ ورق میں مسطور ھی اور اسی طرح یہم حدیث بھی امام حعفر کے فول سے اُسی کتاب کے ۱۱ ورق کے داوسرے صفحہ مبی لکھی ھی کہ شیاطیں اللہ دبتے ھبل بھر بچے نکلنے ھبل بھر ایک بہہ حدبث بھی آسی کتاب کے 8م ورق کے پہلے صفحہ میں صروم ھی که امام صادف نے فرمابا کہ ابلیس ملعوں نے آدم کی وفات کے بعد انگور کے درخب نلے بیشات کیا اِس سیب سے انگور کا شیرہ بدو اور سندار ہوا ہی اور کتاب مشکوہ میں بھی اِسی طرح کی حدیثیں ھیں چند حدیث اُن میں سے بھی هم ذکر کربنگے چنانچہ عذاب الفیر کے باب میں کہا هی که منکر و نکیر رباکار آدمی کے بدن کو آھنی گرز سے اِس قدر کوتیے ھیں کہ ولا اپنی قدر مبی ایسا عل مجادا هی که مشرق سے مغرب نک اُسکی آوار سنی جانی هی مگر جانوروں کے سوا کوئی نہیں سندا اور باب الحشر میں لکہا ھی کہ ابو ھربرہ نے روانت کی ھی کہ حسر کے دن آد، یوں کو إننا بسينا آئيگا كه سدر كر زودن مس أنر جائيكا اور خود ادكي منهه دك مهاييكا مهر صفه النار و اهلها کے داب میں ابو هريرة کي روابت سے کہا کيا هي که کفار کے دونوں کانوں کے درویاں دوریے کھوڑے کی ذہن دن کی راہ ہوگی اور اُنکے دانت کوہ اُحد کی مابند اور ندن کے جمزے کی موتائی نین

رات کی راہ کے برابر ہوگی بھر بات بدء الحلق و ذکر الاببیا کی دوسری فصل میں جابر سے مروی هی که ملائکه حاملان کرسی اِتنے عظیم الجنه ھبی کہ ایکے کابدھوں سے کان نک کی مسافت ستّر برس کی راہ ھی بھر باب معیزات میں مذکور هی که حابرنے کہا مدینه میں جب کبھی محمد خطبه برهنا تها نو مسجد کے ستوں کا تکیه لگانا نها بعد ازان جبکه منبر در برها ذو ولا سنون رویا اور فریب نها که دو تکرے هو حاے محمد نے ممشکل تمام آسکی نسکیں کی اور اِسی بات میں ابن عمر سے روابت ھی کہ ∘حمد بے درخت سلمہ کو حکم دیا کہ خدا کی وحدانیت برگواھی دے درخت اُسی وفت زمین سے اُکھڑکر باس آیا اور نین بار گواھی دیکر اوت گیا بھر اس عباس نے کہا ھی کہ ابک دن محمد کے حکم سے کھجور کے گجھے نے اسکی رسالت پر گواھی دی خلاصد اِن احادیث کی مانند آور بھی بہت سی نامناسب حدبتیں ھبی مگر نمونہ کے ابئے اِننی ھی بس ھبں * چونھا سبب بہۃ ھی کہ بہت سی حدیثبں قرآن کے برخالف هیں منال قرآں میں مرفوم هی که محمد سے کوئی معجزی نہیں هوا مگر احادیث کی رو سے بوں نقل کرتے ھیں کہ محمد سے بیشمار معجرے طاهر هوئے بهر فرآن میں بیان هوا هی که محمد گنهکار تها لدکی اکثر احادیت کے مضموں بموجب محمدی لوگ اِسکے برخلاف بہت دعویل كرنے هيں كه صحمه معصوم نها يعني أس سے كوئي گناه نهيں هوا اور وه ساری محلوفات مبی افضل تھا اور کہتے ھیں کہ ساری دبیا کے پیدا ھونے کا سبب وهي هي بهر فرآن مين ديان هوا هي كه محمد لركس مين نادان و كمراه نها جيسا كه سورة الضحيل مين صرفوم هي كه * * الم يجدك يتيما فآرط و وجدك ضالا فهديل * * بعني كيا تجهي (خدا ني) يتبم نهيي پايا کہ نیری پرورش کی اور کیا تجھے۔ گمراھی میں نہیں پایا کہ ھدابت کی * اور ايسا هي سوروع شوريل مين لكها هي كه * * ماكنت ندري ما الكناب و لا الا يمان ولكن جعلناه نورا نهدي بد من نشاء من عبادنا * * يعني (اى

محمد) نو نہبی جانتا تھا کہ کتاب وایمان کیا چیر ھی لیکن هم نے اسے نور بذایا ناکہ اسکے سب هدابت کریں اپنے بندوں میں سے حسے حاهدی * لیکن احادیت اِن آبات کے درخلاف بدان کرتی ہیں که محمد نے اہمان کی حالت مبن نولد بابا اور اِسی حهت سے ازکبن مبن بہت سے معجرہ أس سے هوئے * پانجواں سبب مهم هي كه احادبت آيس مبر بهي مختلف هيں جنانجه سنيوں منى كجهة آور حدينين هبن اور شيعبوں مبن کچه آور هبی علاوه اِسکے شیعیوں کی احادیث میں بھی حدیثبی آبس مبی مختلف هیں جیسا کہ امام زن العائدان کی اُس دعا کے مضمون سے حو کناب حق الیقین کے ۲۱۸ وروں کے بہلے صفحہ میں بیان هوئي هي معلوم هونا هی که آدمی کا گناه نه گریه و زاری سے معاف هوتا هی مه عبادت اور رکوع و سجود سے نه روزه اور رباضت سے باکد خدای نعالیا صرف اینی مرضی اور ابنے ارادے سے معاف فرمائیگا دیکھو یہ مات اُن احادیث سے بالکل برخلاف هی حن میں کُھلا کُھلی کہا گیا هی که فرآن کی تلاوت اور روزہ و زکوۃ کے وسیلہ سے گناہ کی معافی اور بیعد نواب حاصل هو سکتا هی بهر اُسی کتاب کے ۱۸۷ ورق کے دوسرے صفحہ صیل لکھا ھی کہ میامت کے دن کوئی آدمی مفام حساب نک نہ نہانچبکا حسب تك كه بهت سى مشعت نه أنّها ليكا سو بهه مطلب بهى أن احاديث کے برخلاف ھی حن مبی بیان ہوا ھی کہ شیعیوں اور موہ نوں کی اہک گروه ایسی هوگی حو بی حساب بهشت ه بی داخل هوگی بهر اسی کتاب کے اسی صفحہ میں ایک حدیث سند کالصحم سے علی اس ادراهیم نے امام محمد باقر سے روایت کی هی که قیامت کے دن حسے که اول ملائینگے وہ محمد ہوگا لیکن اُسی کتاب کے ۱۸۸ ورق کے ۲ صفحہ میں گلبنی ہے معدير سند كے سابهة امام جعفر سے يوں روانت كى هي كه قيامت كے دن حسے که اول ملائبنگے وہ نوح هوگا اور کمات حیات الفلوب کی دوسری جلد کے ۱۷۵ ورن کے پہلے صفحہ میں خود صحمد کے فول سے مرقوم هی که چونهی فصل

معراج کی رات میں نے بسوع کو دوسرے آسمان مردیکھا لیکن آسی کداب کے ۱۸۰ ورن کے بہلے صفحہ میں ابن بادویہ نے امام صحمد بافر سے آسکے برخلاف اِس طرم روابت کی هی که گویا صحمد نے یسوع کو سانوبی آسمان پر دیکها هی بهر حال احادیث حو آس میں محتلف هیں به بهد که صرف اِننی هی هدل حو یهال لکهی گئس بلکه آور بهی بهت هدل حدلی خود اهل سنع أنكي صحت اور عبرصحت كي بانت شك و شبهه مين بڑے ھبی جنانجہ یغینا نہیں کہہ سکنے که صحح حدیث کونسی ھی اور سُمّيوں کی احادیث بھی ایسی ھي ھس جيسي شيعيوں کی احادبث * * اور شیعیوں کی احادیث بموحب علی اس ادراهیم ابن هاشم ہے حدبثوں کے اختلاف کی دابت علی ابن ابیطالب سے سوال کیا علی نے أسے بہت جواب دبا کہ اگر تو حدیثوں کی معتبری اور غبر معتبری کو نه سمجھ سکے اور شک میں مرے تو بہتر بہت ھی کت امام مہدی کے ظہور نک منتظر رہ کہ وہ آنکر اِن بانوں کو طاہر کردگا جنانچہ سبنے حعفر کے رسالہ کے ۲۰ بات میں اِس حدیث کا اشارہ هوا هی اور یہی حدیث کتاب کامی کے باب اختلاف احادیث میں اِس طرح مرفوم هوئي هی که علی اِبن ابراهیم سے منقول هی که ایک دفعه علی سے مبی نے بوجها که اِن حدیثوں کے حتی میں جو صحمد کا قول ھی میں انسا سننا ھوں کہ حدیثیں آس میں بھی محملف هیں اور قرآن کے بھی برخلاف هبی بہاں نک که تو بهی أنهیں معتبر نهیں حامتا اِسكا كيا سبب هي اور صحم حدبث كو کیونکر پا سکتے هیں علی ابن ابیطالب نے صحم اور غیر صحم حدیث کی پہاجاں کے کئی ایک فانوں مجھے بنائے مگر میری دلجمعی نہوئی چند سوال و حواب کے بعد، علی سے کہا کہ اگر بالفرض دو حدیثیں باہم صحتاف ہوں اور سب آدمی آنکی صحت کے قائل هوں تو کیا کرنا چاهیئے علی نے حوالب دیا که آن دونوں میں جس پر حکما اور قاصی زیادہ اعتبار کرس أسے فبول كر دوسرى كو نرك كردے ميں نے بھر يوچھا كه اگر حكما و قاضي

بالانفاق دونوں کو معتدر سمجھنے ھوں تب کیا کروں علی نے جواب دیا کہ اولی و اسب تو بہت ھی کہ حب نک نمھارا امام ظہور کرے نو صبر کر کیونکہ سک و شبہت در صدر کرنا خلاف سمجھنے سے دہتر ھی کہ ھلاکت کا سبب ھی چنانچہ کتاب کافی میں اِس حدیث کا آخر اِس طرح لکھا ھی * * فان و افعہا الحبرین حمیعا قال ینظر الی ما ھم البه امیل حکامہم و فضانہم فیترک و یاخذ بالآخر فلت فان وافق حکامہم الحبرین حمیعا فال ان کان فارحہ حنی نلعی امامکم فان الوفوف عند الشمہات خیر من الافنہام فی الہلکات * * بس ایسے ادسے اختلاف سے حو فرآن اور حدیث اور خود حدیثوں میں باھم ھیں بیقین کلی معلوم ھونا ھی کہ اکر احادیث سب کی سب خلاف نہ بھی ھوں تب بھی ادکا اِتنا اعتبار دہیں کہ اعتقاد کی بابت یا دبنی مباحثہ میں انہیں دلیل لاسکیں *

خلاصة اگر بالفرض هم قبول کریں که گوبا صحمد ہے الا ور عجیبه اور صفحنے مدکوائے هوں تب بهی اسکا قرآن حق نہیں اور نه ولا خود بیغمبر صادی هوگا کبودکه قرآن تو انجیل کے ضد و برخلاف هی اور به هم ہے سابغا دابت کر دیا که انحدل خدا کا کلام هی اور نه ولا منسوخ هوئی به محرف اور انجیل و بی گلنبوں کے پہلے باب کی ۸ و ۹ آیتوں صیں یہہ حکم هی که ۱ اگر هم یا آسمان سے کوئی فرشنه سوا اِس انجیل کے جو هم نے تمهیں سنائی دوسری انجیل تمهیں سناوے ملعون هووے جیسا هم نے آگے کہا ودسا هی دوسری انجیل تمهیں سناوے ملعون هووے جیسا هم نے آگے کہا ودسا هی اب مبی بنم نیا سناوے وہ صلعون هووے باور اِسی سبب سے مسمع نے ابنے اسعان کو ناکید کرکے منع فرمایا هی که حموتهے بیشمبروں سے بجتے رهنا جیسا کہ متی کے ۲۴ باب کی ۲۶ آیت میں لکھا هی که جموتهے مسمح اور حموتهے نبی ظاهر هونگے اور ایسے بڑے نشان اور کرامنیں دکھاوبنگے که اور حموتهے نبی ظاهر هونگے اور ایسے بڑے نشان اور کرامنیں دکھاوبنگے که اگر هو سکنا نو وے بینے هوؤں کو یعی گمراہ کرنے × سس بیغمبری کی اگر هو سکنا نو وے بینے هوؤں کو یعی گمراہ کرنے × سس بیغمبری کی صداقت کو صرف علامات عربیہ هی دایل کافی نہدں حو سکنی بلکہ حو

شخص که دبغمبری کا دعوی کرے آسکو صرف آس وفت فبول کر سکتے هیں که آسکی تعلیم اور وے علامتیں که آسکی تعلیم اور وے علامتیں جو دبیاحه میں اور اِس کتاب کے تیسرے باب کے اوائل میں هم نے ذکر کیس خود آسمیں اور آسکی نعلیم میں دائی حائیں و آلا فلا م

اور محمد کے ان خواص و صفات کی بابت جو آدیم آبتوں میں مرفوم هیں کیا کہمں اور کیا گمان کرس مثلا سورہء احراب میں واقع هی که * * با ابها العبي انا احللنا ازواجك اللاتي انيت احور هن و ما ملكت مه نك مما افاء الله عليك و ايضا و امره مومنة ان وهبت نفسها النبي أن أراد النبي يستنكهما خاصةتك من دون المومنين قد علمنا ما فرضنا عليهم في ازواحهم وما ملكت ايمانهم لكيلا بكون عليك حرج * * بعني ای بیغمبر همنے تیری بیبیاں نجھبر حلال کیں جنکا مہو تو نے دی دبا هی اور تبرا دست راست جنکا مالک هی اور حو که خدا نے تجھے عنبمت مبی دی هبی اور هر ایماندار عورت جو النے تئبی ببغمبر کے حواله کرے بشرطبکه ببغمبر بهی أسے نکام میں لینے کا اِرادہ رکھا ہو اور بہم ابک خاص اِذن هي جو سارے ابمانداروں سے عليحده صرف نجهي كو دبا گيا هي کیوںکہ هم حابقے هیں که اُنکی عورنوں اور اُنکی لواقدوں کی بانت هم ہے ادسے کیا کہا ہی داکہ تیرا کجھہ حرج نہو * مشہور ہی کہ اِس آیات کے طاهر هوتے مک اوردوں کے سوا محمد کی کئی ایک بدیاں نہیں اور ابنی ساری عمر میں بعض مورخین کے فول بموجب گیارہ عورت اور بعض کے قول مموحب مندرہ اپنے نکام میں لایا تھا اور جوبکہ فرآن کے اُس فول کے موافق جو سوردء اسا کے اوائل میں ھی نہی ہوئی تھی که بابعان محمد مبی کوئی شخص جار عورت سے زیادہ بکانے میں بلاوے بس محمد نے سوردء احراب کی آیده مذکوره مبر ابنے لیئے ایک خاص اذن وارد کر لیا ماکتہ اسکی سب بیبیاں اور لوندبوں اسسر حلال ھوں بلکہ آبت کے مضمون سے بہت رہی سمجھ سکتے ھیں که محمد کم ایک خاص حکم دبا نیا ھی که

لونڌيوں اور عورتوں ميں سے جنني اسكا حي چاھے دكام ميں لاے يس محمد نے جو سورہء نسا کی آبت کے حکم سے تعاوز کرکے حار عورت سے زداده اپنے مکاے میں لی تہیں اِسواسطے سورہ و احراب کی دہم آبدت وارد کرکے اپنے تجاور ہر بردہ ڈالا × × بھر بہت که صحمدی ایمی شرب کے موافق اِس بات کے مقید هیں که اپنی عورنوں میں کجهد معاوت معطور مرکھیں لیکن محمد نے اِس مطلب کے لیئے کہ اپنے تئیں اِس حکم کی قید سے بھی آراد کردے بہت آبت وارد کی باکه معلوم هو که اسکو اذن دی دبا گیا هی که اینی بدبدوں کے سانهه حدسے اسکا حی جاهے سلوک کرے جیسا که سوردع احزاب میں مرقوم هی که ۱۰ نرحی من نساء مثهن و تودى اليك من تشاء و من ابتغيت ممن عزلت فلا جعام عليك × × بعنی نو اینی عورتوں میں سے جسے چاہے لاسکنا هی اور جسکا نو ارادہ کرے اپنے باس رکھم سکتا ھی اور أنمیں سے جس سے تو چاھے جدا ھو جا تجهبر کیهم گفاه نهیں هی * * اور صحمد کے نابعین مبر بهم فاعد، ابهی مقرر ھی کہ ابک شخص کی طلاق دی ھوٹی عورت کو دوسرا ابنے نکاہ میں لاسکنا ھی لیکن صحمد کی عورتوں کے حق میں یہد حکم دیا گیا ھی کہ اُسکے بعد کوئی اُسکی عورت کو نکاح میں نلاوے جنانجہ اِسی سورہ مين مرفوم هوا هي كنه * * و ما كان لكم ان تؤذو رسول الله ولا ننكحوا ازواجه من بعد ابداً * * يعني تمهين لائق نهين هي كه بيغمبر خدا كو رنجيده کرو اور جاهیئے که اُسکی عورت کو کبھی کوئی نکاح ہبں للوے ۲ * بھر سورة التحريم مين مسطور هي كه ، با ابها النبي لم نحرم ما احل الله لك نبتغى مرضات ارواجك والله غفور و رحبم قد فرض الله لكم تحلله ابمانكم * * يعني اي بيغمبر نو ابنے أوبركيوں محرام كرتا هي أس جيزكو جو خدا نے نجھبر حلال کی ھی کیا نو اِنٹی عورنوں کی خوشاودی، حاصا هی اور الله عفور و رحیم هی شحفین که خدا نے نمهارے لیئی نعهاری فسموں کا نوزیا مفرر کر دیا ھی س کناب حیات الفاوی کی دوسری جلد کے

٥٥ باب کی روابت کے موافق اِس آبت کے وارد هونے کا سبب بہم ھی که صحمد ایک روز حفصه کے گھر میں تھا اور ماریه فبطیم اسکی خدمت میں حاصر نهی اتفاعا حفصة کسی کام کو گئی محمد نے ماریہ سے ه فارست کی جب حفصه کو اِس بات کی خبر هوئی ہو اُسنے غضبداک ھوکر کہا کہ آیا مدری دوست کے دن مدری حکمہ ایک لوںدی سے تو معارست کرما ھی محمد نے شرمندہ ھوکر فرمایا که اِس بات سے درگذر ماردہ کو مدس نے ابنے أوبر حرام كبا بهر أسكے باس نجاؤبكا فقط ليكن جونكه محمد کا دل نجاهنا نها که مارنه کو حهوردے تو ابنے عہد سے یسیمان هوکر آبته مذکوره کو وارد کیا ناکه اُسکے مضمون سے فسم نوز دالنا اُسدر حائر هو حالے اور اِس طریقہ سے حقصہ کو بھی ساکت کردے * بر زند حوصحمد کا آراد کیا هوا غالم نها اور صحمد نے آسے فرزندی میں رکھا نها ایک دن محمد أسے درکھنے کو اُسکے گھر گیا حوں ھی حجرہ کا بردہ اُتھاما زید کی جورو رينب ير أسكي آيكهه بري أسكي حسن و جمال برنعجب كرك دال سے أسكا مائل هو گيا اور به كلمات أسكى ربان سے بكلے × * سبحان الله خالق النور و نبارك الله احسن الخالفين * * حب زيد گهر مبن آبا تو زىنب نے حال بياں كيا زاد يے ما نو خوف سے با احلاص كے سبب حو اسے محمد کے سابید بھا زبنب کو طلان دی بعدہ محمد اُسے ابنے مکام میں لایا جمانیم کماب حیات العلوب کی درسری حلد کے ۵۳ باب میں بہہ فصہ دالدفصيل مذكور هوا هي بس محمد يے پہر ابك ابسى آبت وارد کی کٹ گویا اُسکے صمی میں زبنب کے دکام کا حکم خدا کی طرف سے أسے ملا هي جنانجه سوروء احراب ميں صرفوم هي كه * * واد نفول الذي انعم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك زو- بمك وانق الله و تخفى في ىفسك مالله معديه و نحشى العاسى و الله احق أن تخشيه فلمّا قضى زبد مدما وطرا زوجنا كما لكيلا بكون على الموهنين حرج في ازواج الاعدابهم اذا وضو مامن وطرا و كان امر الله مفعولا ﴿ * بعني أس بات كو ياد كر حو

تو نے کہی کہ حس کسی کو خدا ہے انعام دیا ھی اور نو بے سی اسکی برورش کی هی اور اُس سے کہا هی که انفے ابلے ابنی عورت کو نداہ رکبہ اور خدا سے قررنا رہ اور نو ابنے دل میں اُس جنز کو جہبانا نہا جسے خدا ظاہر کیا جاهتا هی اور تو لوگوں سے درتا هی حال انکه درنا خدا سے جامیاہے بس حب کہ زند نے حاجت تمام کی اور اپنی عورت کو طلان دی نو هم نے اُسے تیری زوحیت میں دبا ناکه مومنین کو ابنے لیدالک کی عورتدی نکائے میں لینے سے کنالا بہو جب کہ وے حاجت تمام کرکے انہیں طلاق دہی دیں اور جاھیئے کہ خدا کے حکم ہر عمل کریں × لیکن آبست کے وارد ھونے کا اصل سیب یہہ ھی کہ حب محمد نے جانا کا، زندب کا ماجرا لوگوں مبں مشہور ہو گیا اور لوگ اِس سبب سے شک ، یں بڑے هیں کیوںکہ اُس زمانہ کے عربوں کی رسم و عادیت کے موافق لبدالک کی عورت کو نکامے میں لینا جائر نہ نہا نو اُسنے زبنب کا عشق ابنے دل مبی چھبادا آخر کار حب عشق کا غلبه هوا نو عیب جهبایے کو یہم آبت وارد کی کہ گویا خدا سے آسے اذین ملا ھی کہ زینب سے نکام کر لے اور ظاهر ھی که اگر اِس بات میں کوئی عیب و نفصان نہونا اور زبنب کا نکام کسی طریے آس زماند کی عادات و آداب اور حیا کے برخلاف یہ سمجھا حایا نو اسکے حلال ہونے کے لیئے ایسی آیت کے ورود اور ایسے ایک ادن محصوص کی کیوں ضرورت بزی اور اگر اهل عرب اِس معامله مبر مدشکی نه نهے تو محمد نے زینب کی محست کیوں جہدائی اور کس واسطے اوکوں سے قرا ﴿ * اب جو کوئی اِن بادوں کی بابت نہوڑی سی بھی فکر کر بکا اسے معلوم و تقین دو جائیکا کد یے آبایں اور یے مقدم صاف گواھی دیدے اور ثابت کرتے هیں که محمد کا دل نفسانی خواهسوں سے بھرا بھا اور ہوا و ہوس ایسی غالب نہی کہ جار عورتوں پر مناعب کرکے اور عورنبی کرنے کو آبات مذکورہ اپنے لیائے طاہر کیں مکر ایسے پیغمبر کے حق میں هم کیا کہ بی جو اپذی بعسایی خواهس عمل میں لانے کو اور

النے عیب پر بردہ ڈالنے کے لیئے دعول کرے کہ خدا نے اپنے احکام سے تجاوز کرنے کا مجھے حکم دیا ھی اور قسم کا توردالنا میرے لیئے جائز رکھا هی اور ببگایی عورت کا عشق میرے واسطے حلال کر دبا هی آبا ممکن هی که خدا اپنے حکموں سے عدول کرنے کا اذب دیوے اور قول و قسم نور دالنا حائر کردے اور ببکای عورت کا عشق حلال تھہرادے یہ مرکز ہونے کا نہدن بلکه عادل ومقدس خدا سے ایسی مات مسبت دینا کفرکی برابر هوگا یس درحالیکه خدا کی حانب سے ایسی بانوں کا هونا محال می نو طاهر ھی کہ آبات مذکورہ محمد ہے اپنی طرف سے کہیں اور ببحا خدا سے مذسوب کردی هبی اور حس صورت میں که صحمد نے مذکورہ مغاموں میں حہوتیم سے الہام کا دعول کبا ھی او فرآن کی اَور آمتوں کی بابت بھی اسکے دعولی کا کجھہ اعتبار نہیں ہی اور جب ایسا ہی تو یفین ہو گیا که فرآن خدا کا کلام نهدن بلکه صرف محمد کا خدال وکلام هی اور دس * * ای اِس رساله کے نزهنےوالے هرجند که یے بانیں ذیری نظر میں ناگوار معلوم دینکی بهر نو غصبناک مت هو اور جان لے که یه، رساله اِس لیئے بہس لکھا گیا کہ محمد ہے دلیل اور بے سبب حھوتھا تھہرایا جا۔ بلکہ حق حق بہی نھا حو هم نے ربان کیا اور هم اللے ملس خدا کے روبرو اس دات کا مدوں جاننے بھے کہ حفیقت کو نحیدردیاں کرس اِس ایا۔ بیغرضامه بهه رساله لکها س دو بهی غبرت اور طرفداری درکنار رکهکر صاف دل سے دعا مانگ کہ اللہ نعالی نور هدایت نجیے بخشے اور نو اِس رساله کو غور سے بڑھکر انجمبل و فرآن کا معابلۂ کرے آئس وفت خدا کے فصل سے تجہے معلوم ہو جائیگا کہ قرآن و محمد کی دسبت جو کھیم ہم ہے لکھا هي سب حق اور راست هي *

ه حمد کي صفات ميں کهه سکتے هيں که وه صاحب فهم وفراست اور دارا اور دایا اور دنيوی کاموں ميں ماهر اور اُسکا ظاهری حال جل يهی خوب اور پسنديده اور فعرا و مساكين بر مهران اور ابنے بار و

اصحاب اور خودش و افريا بر صاحب احسان تها لبكن داطني اور دالي ماکی سے بیکامہ اور دشمنوں کے حق میں سخت اور کیندور نوا حاجہ بہت آخر صفت آنیه گرارشوں سے ظاہر و ناست ہوئی ہی مذلا غروہ عدر سے کھھ پہلے محمد نے قربش سے بداہ لینے کو عبداللہ ابن حجی کے نئیں آتھ آدمی کے سانھہ روانہ کیا اور اُسے ایک خط دبکر حکم دیا کہ ذیسرے دن إسے كهواكر برهبو حوكجهة إسمين لكها هي أسبر عمل كيجيو عبدالله نے تيسرے دن ولا خط برها أسكے مضمون بموحب بطن تخله كو حو مكه و طائف کے درمیاں میں هی روانه هوا اور وهاں سانحچکر فردش کے فاقله کا منتظر رها جوں که ولا رجب کا مہیما نها جو عربوں مدں شہر حرام کہلانا نها اور عرب کی عادت کے سوافق اُس مہینے میں لڑائی منع تھی بس قردش کا فاقلتہ وہسے ھی حربدہ سے اندبشہ چلاآنا تھا اور شقربانوں کے سوا فرنش کے صرف چار اشخاص فافلہ کے همراه نهے عبدالله نے بہہ حال دبک کر ابنے همراهیوں میں سے ایک شخص کو حکم دیا کہ اللے بال مولتوا ڈال تاکہ فریش جانیں کہ ہے حاجی ہیں کہ مکہ میں عمرہ کرکے آئے ہیں بس اِس طریفه سے اُنکو زبادہ نر سے احدیشہ کر دبا اور فرصت باکر انفے رفیقوں سمیت یکایک آندر حمله کرکے ایک کو تو ۵ ارتحالا اور دو کو اسبر کر لما اور ایک حسکا نام نوفل نها بهاگ گیا عبدالله انکا سارا مال و متاع ضبط کرکے مدبنه کو اوت آبا لیکن جس وفت بهه بات مشهور هوئی بو نه صرف قردس بلکہ اکفر محمدي بھي فاراض هوئے که حرام صهينے ميں محمد کے حکم سے خوبریزی اور لڑائی عمل میں آئی اور اِسی حمان سے صحمد نے اس مال کا خمس لینے سے ادکار کیا ناکہ لوگ گمان کردی کہ محمد سی عبداللہ کے کام سے ناراض ھی مکر تسبر بھی عربستان کے سب لوگ یہی کہنے مہے کہ مسلمان حرام مہ بنے میں بھی لڑائی اور لوت مار کرنے ھیں اور محمد کے خمس نه النے سے عبدالله اور اسکے رفیق دہد رحدد هوئے آخر کار ٥-ممد يے أبكے خوش كريے اور عربوں كي بهمت مدايے اور أس

مال کی خمس اپنے لیئے حائر نہرایے کو بہہ آیت نازل کی حو سورہ، نقر مبى إس طرح مرقوم هي كه * * بسئلونك عن الشهر الحرام قتال فيه ول فتال فيه كبير وصد عن سبيل الله وكفر نه والمسجد الحرام واخراب اهله منه اكبر عند الله و الفننة اكبر من الغتل * * بعني بجبسے موجهتے هبی حرام مہبنے اور اُس میں لزنے کی بابت تو کہم اُس مہبنے میں لرما برا گناه هی اور خدا کی راه کو روکنا اور خدا کا ادکار کرنا اور مسجد المحرام سے دار رکھنا اور مسجد المحرام کے لوگوں کو وہاں سے نکال دبنا خدا کے نزدسک اُس سے ریادہ در گماہ ھی اور دان سے بچکادینا قدل سے بھی زیادہ ھی * بس اِس آبت کے وارد کرنے سے محمد نے حرام مہینے میں بھی لڑائی حلال کر لی اور اِس طور سے اپنے نئیں تہمت سے بچایا اب بہم ایک ایسا معاملة هی جیسا زبنب کا کدونکه آسکے حق میں بھی محمد یے ایک آیت اُنارکے اُسکا نکام اننے واسطے حلال کرلیا بھا اور منہ ولے بیٹے کی حورو حرام ہوتا جو عربوں کی عادیت تھی منسونے کر دیا نھا * بھر غزوہء بدر کے بعد محمد نے راسنہ مبس حکم دیا کہ اسپروں میں سے بدھر اور عقبہ کو ماردالو کبونکہ تدھرتے اکثر حقارت کی راہ سے قرآن کو افسانة وقصص کا محموعة کها نها اور عمية يے الک دن مكة مين محمد كو وعط کہنے وقت مارنے کا قصد کیا تھا مگر ابوبکر مانع ہوا * بھر مدانہ مدن مراحمت کر آیے کے بعد عصمہ بنت مروان جسنے محمد کی هجو کی بھی یا تو محمد کے حکم سے با اُسکے اِشارہ و آگاھی سے عمیر ابن الاہم کے هانبوں رات کے وفت ابنی خوانگاہ میں مفتول ہوئی * پھر غروہ بدر کے کئی الک مہینے بعد کعب ابن اشرف صرف اِس جہت سے کہ بدر کے مفتواوں کی اسنے تحسین و آفرین کی تھی اور مکٹ کے لوگوں کو مسلمانوں سے بدلد لینے کے لیئے اکسایا نها ابونابلہ کے هامهوں رات کے وفت مارا گیا اور جس وقت ابونابله نے کعب کا سر محمد کے آئے رکھا اُسنے کہا الحمد للد * بهر غزرة و أحد كے بعد جب محمد بے ديكها كه حمرة بهت سے زخم

کھاکر ہفتول ہوا ہی تو عصہ ہوکر کہا کہ اگر خدا فرداس برہ مھے فتے دایکا تو مبس بهی أیکه ستّر آدمی اِسی طرح «جروح و معتول کرونکا ۸ مر حس وقت کد محمد نے بہوں بنی قراطہ سے محاربہ کرکے انکے فلعوں کا محاصری کیا تو وے اِس اُہ ید پر کہ مبیلہ اُوس کی منت سماجت کے سب صحمد هماری جان بخشی کریگا قلعة سے مکل آئے اور سب بے ابنے ندیں مسلمانوں کے سدر کیا اور اسیری میں دی دیا آؤسیوں نے آنکے لیائے عدمد کی صبت کی مکر محمد ہے اُنہیں ته بخشا اور حواب دیا که اِس امر مدر سعد حکم دیکا حدے کہ سعد سے دو حیا او اسنے فرمایا کہ سب کو فتل کرو محمد نے کہا یہی خدا کا حکم ھی اور وے سب کے سب حو سات سو کے قریب تھے شہر د بناہ کے ایک سیدان سیں قال ہوئے × بہر تھوڑے عرصہ کے بعد خدیروں مدں سے ایک شیص جسکا نام سلم ابن ای المحفیق اور ابو رافع لغب نها محمد کے حکم سے اِس طربے مارا گبا کہ محمد، نے عبداللہ ابن رواحہ نامی ابک شاعر کو کئی ابک مسلمانوں کے سانھہ خیبر کو بھیجا تاکہ سلم کی دعوث کرکے کہے کہ نو مدینہ میں محمد کے پاس جل ولا نحمه تبری فوم کا رئیس کرد، نکا لیکن عبدالله کو ایک خاص حکم یوں دیا که راسته میں آسے مار دالے اور اُسنے ابساهی کیا ، ، یے سب گزارشات داکتر ویل صاحب کی کناب سے اخذ کر لی گئی ہیں اور أسني أنهين كتب انسان العيون اور حامس اور سيرت الرسل كتاب سي نکالا هی اور اِن کنابوں میں یے گرارشات مفصّل بیان هوئی هیں * * اب اھل انصاف غور کریں کہ ایسی ایسی بانیں بیغمبر خدا کے لائن ھیں یا بہیں کبونکہ کسی سچیے نبی نے ایسے کام کربی نہبی کبئے م ورخین کہنے ھیں که سنائیس غزووں میں نو خود صحمد شامل نها اور أنيس سربد أسكے حكم سے كيئے گئے ×

المحاصل اِس فصل کے سانھہ اُن بانوں کو صلحق کرینگے حو داکدر وبل صاحب ہے کہ ایک علماے فریکی وبن سے ھی اور عربی زبان سے خوب

واقفیت رکھتا ھی محمد اور خلفا کی گزارشات کے بیان میں عربی کی ممتبر اور قدیم کنابوں سے نکالکر جرمن زبان میں کئی ایک کتابیں نصنیف کی هیں اور أن میں سے ابک مبر محمد کی بابت بوں لکھا هی که قرآن اور عربی کناروں سے ادسا معلوم ہونا ہی که محمد نے اوائل حال میں کمان كيا كد في العويفت خدا ني أسم بهيحا هي كه عربستان مين سجا دبن مقرر کرے اور اُں خواب وخیالات سے جو کبھی کبھی اُسے دکھائی دبئے ابنے اُس گمان کی نائید پائی غالبا وے خواب و خیالات صرع کی بیماری سے نہے جو عہد جوانی سے محمد کو لاحق نہی اور بعص مورحین نے اسے اغملی کی بیماری کہا هی جنانجة كتاب إنسان العبون صين مرفوم هی كه ابن اسماق یے ابنے م سائھوں سے نفل کی دی که درول فرآن سے پہلے جس ابام میں که محمد مکه میں نها نظر ند کے رفع هوئے کا اُسکا عالم کیا گیا اور جب که فرآن نازل هوا نو بهر اسکی وهی حالت هوئی بعنی کبهی کبھی ایک قسم کی ببہوشی مثل أغمیل ابک خوف و لرزہ کے سابھہ أسكو هوئی ابسا که آنکهیں بند هو کئیں اور منهه سے کف نگلے اور جوان أونت کی سی آوار دی بهر اُسی کتاب میں عائشہ کے قول سے مرفوم هی که حس وقت که حبرتایل حضرت در نازل هوا نو حصرت ارس دوحیل هو گئے اور ربرسایی سے دسینا بہت ذکالا اور آنکہیں سرخ دوگئیں اور بعض اوقات حوال اُوںت کی سی آواز دي پهر زبد اِبن مانت سے منفول هي که جس وقت که نبی بر وحی نازل هوئی تو أسكا ایسا حال هو گیا که گوبا جان کنی کی نوبت ھی اور بیہون ہرکر سنہ کی سی حالت ہو گئی بھر الوہربرہ سے منقول هي که جس ومت که حصرت رسول بر وحي دازل هوئي هم ماين سے کوئی آدمی اسکی طرف نظر بھرکر بدیکھ سکا اسکا منہہ کف سے بھر گیا اور آمکهیں بند هو گئیں اور بیص اومات أونت كى مانند آواز دى بس اِن حدیاوں کے مضمون کے موافق شک نہیں ھی کہ محمد کو صرع کی دیماری تھی کیونکہ بے حالات جو حدیثوں صیں محمد کی بابت

منفول هبل سب آسی درماری کی علمتیں هیں اور بوشیده نرهے که ایسی بيماريون كا مريص كلهي كبهي عجبب وغربب خواب وخرال لهي ديكها كرنا هي حاهبن محمد نے روبا اور وحي گمان كيا اور اِسي حهت سے أسكو بہت گمان ہوا کہ میں حدا کا بھا ہوا ہوں بھر رفته رفته محمد ہے دیدہ و دانسنه ابنے خیال و فکر کو وحی اور کلام اللہ کہا اور اپنے نابعین کو بھی ایسا ھی متابا اور حس وفت کہ محمد ہے مدہنہ میں هجرت کی اور قرنش کے حور و طلم سے رھائي پاکر صاحب اختيار ھو کيا اور قوم کا رئيس و حاکم هوا اور أسكے اعمال و احكام سے بھى صاف معلوم و نابت هوما هي کہ وہ کینہور اور غدّار اور شہوت پرست اور ابدے افعال میں داہ طابنی بھا اور اگرچه داما بهی تها لیکن بهر ابک کوته نظر آدمي و حاکم نها چنانچه ابىداے حال مىں تو يہودىوں سے أسنے جابلوسى كى اور أدكى خاطردارى کے لیئے کئی ابک حکم جاری کیئے جیسے نماز میں بروشلیم یعنے بیت المقدس كي طرف منهة كرنا بهر جب كه معلوم هوا كه بهود دوست نه بنینکے نو ان احکام کو منسوخ کرکے اُنکا دسمی بن گیا بھر عبداالله سے درکے بعص کی جان بخشی کی اور آوروں کو حدا کے حکم کا عذر تبہراکے صل کیا ربہت اس بات بر اِشارہ هی جو حمد نے عبدالله ابن ادیم اس سلول کی خاطرداری کو بنی فینو کی جاں بخشی کی اور بنی قریطہ کو سعد کے کہنے سے فذل کدا) یھر کبھی دو مکام کے لیئے ایک حد مغرر کی مهر آب ھی اُس حد سے سجاور کیا اور فتل کے معدمہ میں کہا ھی که خدا کا حکم اوں هي که اگر کوئي کسي کو مفلول با محروم کرے تو فائل کو فديد ديدا جادبئے بشرطے کا عصول با مجروح کے اقربا راضی هوں ایک جور کے هانها قطعًا كاتب حاهيئين × × حس وفت مسكابن بيش آئين تو اورون سے صلاح لی اور اللی عقل جهوزکر ألكي قالاح بر كام كيا چناجه غروه احد میں ابدی راے کے حلاف ازنے کے لیئے داھر کیا بعدے وہ خود دو یہم چاھنا نیا کہ مدینہ هی میں رحکر لزیر ایکن أسك بعص نابعین بے خصوصا أن لوگوں نے جو غروہ بدر میں شربک تھے اسکی صلاح قبول بکی اور غزوہ ع خندق ميں أسنے نو صلم كريا چاها ليكن سعد ابن عبادة اور سعد ابن معان مانع هوئے اور حنگ طاتف میں محمد نے اپنے اشکر کی خواهش بموجب حمله کرنے کا حکم دیا اگرچه بعص روایات کے موافق جانتا نها که حمله کرنا دیفائدہ ہوگا (سعد کے سانھہ صلاح کرنے کی تفصیل اِس منوال پر ھی کہ محمد نے جاها تھا کہ بنی غنفان کو مدبنہ کے نلث خرما دیکر صلر کر لیں لیکن جس وقت سعد ابن عبادہ اور سعد ابن معان کو جو اهل اؤس و خرزج کے رئیس نھے اِس بات سے آگاہ کیا تو وے بولے کہ اگر نم يهم كام وحى الهي كے بموجب كرنے هو با اگر ابنا خاص حكم دبتے هو تب نو اطاعت ہمبر لازم ہی اور اگر ہماری خاطرداری کے لیئے ایسا کریا جاهتے هو تو مت کرو محمد ہے جواب دبا که اگر خدا حکم دینا نو مبس تمسے صلاح نکرتا خدا کی قسم بہہ تو میں نے ھی نجوبر کیا ھی تاکه دشمنوں مبی بھوت برجاے مگر سعد اِس بات پر راضی نہوا اور اِسی طرب غزودء بدر میں بھی محمد نے آوروں کی صلاح برعمل کبا بعنے محمد نے جاها تها که مدینه کی جانب والے کنوئیں بر اپنا لشکر أنارے لیکن خباب نے کہا کہ اگر خدا نے اِسی جگہۃ أنرنے كا حكم دبا هي نب نو البته آگے نہبى برهة سكنے اور حو صرف ابنى هي صلاح هي نو بهتر بهة هي كة أس كنوئيں بر چلکر اُنرس جو سب سے آگے ترهکر هي پس ابسا هي کيا * بهر صحمد کی کوتہ بظری اور ضعف کی ایک بڑی دایل یہہ ھی کہ خلافت کی باست كجهة حكم بدبا اور اسلام كي سلطنت برآرة جلايا اور ممكن هي كه اِس معامله میں وہ خود بھی مدردد تھا دل تو اسکا ابنی بیٹی کے سوھر علی كو جاهنا نها ليكن عفل كا منقاضا يهم بها كه حكومت كي لياقت ابوبكر میں زیادہ ھی اِسی حیص سیم میں موت آگئی اور بہت امر بے بندوبست ود گیا * * اور مکه میں نبوت کا دعوی کرا اِنا مشکل نه نها كيونكه محمد كي تعليم اهل مكه كي بت برستي كي نسبت بهت اعلى تهي علاوة بربن حمد خوش اخلاق اور قصم كلام اور فقوا اور غلام وغيرة بر مهربان تھا جنانچہ اِس وسیلہ سے بھی اوگوں کا دال اُسکی طرف کھے گیا اور مدینه میں اُسکی حکومت هونے اور تابعین کے برهنے کا اصل سبب یہہ تھا کہ بنی آؤس اُسکے رشتہ دار تھے اور وہ ابنے تابعین کو غنیمت اور بیت المال کی امید بھی دلانا تھا اور عرب کی قومیں بھی باھم انعان نرکھتی نھیں اور محمد زبرک اور باریک بین تھا سریہ کہ محالفوں کے دفح اور فعل کرنے با أنمیں پھوت ڈالنے کے لبئے هر ایک طرب کا وسیلہ و بہاند أسے بسند تھا اور اُسكى زىركى و مهادري ايك اِس اصر خاص ميں بھى کہ ھر ایک چیز اور قریب و بعید کے ھر ایک احوال سے ابنے نئیں آکاہ كيا اور ناگهان دشمنون بر جا مزا اور حمله كيا چنانجه صرف جنگ طابق میں اپنے نابعبی اور لشکر سے اپنا مطلب و مقصد آگے سے بیان کر دیا نہا اور ان سببوں سے ایسا ادفاق درا که صحمد کے آخر زمانه میں اگرحه عرب کے دور دور اضلاع کے لوگ اسکے مطبع ہوئے بھر مدبنہ میں اسکی حفارت کرتے تھے (بہہ بات غروہ طابق کا اِشارہ ھی حو ھجرت کے نوبی برس وافع هوا اور محمد کے بہت تابعین اِس لزائی سے ذاراض هوئے اور ۱-۱۸۰۰ کی عدول حکمی کرکے لشکر کے ساتھہ شامل نہوئے اور بعص تو مثل عبدالله ابن ابیم کے اپنے لشکر سمیت دمر گئے) اور بہم بات کہ اکثر عرب نہ دی اعدفاد سے بلکہ صرف قرر کے مارے محمد کے تابع ہو گئے نہے عائشہ کے اِس قول سے بھی معلوم ہونی ہی کہ اُسلے کہا ہی کہ جس وست محمد نے وفات پائی نو عرب برگشته هو کئے اور بہود و نصار لی نے سرکسی کی اور منافقوں نے اپنا نفاق ظاهر کیا اور مسلمان اسے بردندان رہے حدسے جاروں کی رات میں گلم آخر کار ابوبکر نے انھیں بھر حمع کیا اور ابوعببدہ ہے بھی نفل کی ھی کہ حس وفت محمد کی وفات کی خبر مکه میں بہنچی اکثر اهل مکه نے اِرادہ کیا که محمد سے اور اِسلام سے منحرف هو حائیں چنانجه اطّاب جو أن ايام مبر مِكه كا رؤيس نها كني دن نك گڼر سے باهر

نة نكل سكا ليكن ابوبكر اور عمركے عهد خلافت ميں كة لشكر اِسلام كى فتيم بر فتم هوئي تو إسلام كي سلطنت قائم اور پايدار هو گئي اور دبن محمدي مشهور ومستحكم هوا تب نو وے قصور و نقصان اور سهو و بسبان حوصحمات سے ہوئے تھے ان فائدوں کے سبب حو عربوں نے محمد اور اُسکی تعلیم سے حاصل کیئے تھے چھپ گئے اور خلفا اور محمد کے تابعدن فتے کے سبب نه دشمن کے ضعف و اختلاف میں اور نه سرداروں کی حکمت و فراست میں اور مہ لشکر کی بہادری میں جانتے تھے اگرچہ فتحیابی کے اصل سبب یہی تھے لیکن اُنکو یہم گمان هونا نها که بهم فتحیابی صرف اِس حہت سے هي كه خدا صحمد اور صحمدوں بر مهربان هي اور اِسي ليثے عرب كے محمد لشکر کے خیال میں محمد ابسا اعلیٰ و افضل معلوم دبنا نها که أنهوں نے اُسے ابسا عالی مرتبع جانا که گوما وہ ساری محلوقات کا افضل اور کل کائنات کا مالک اور جمیع انبیا سے برتر اور مومنین کا شفیع اور پاک ومعصوم اور صاحب معجرات تها اگرچه فرآن میں ابسی صفات کا اِشاره بھی نہیں ھی لیکن بہلے خلبفوں کو بخوبی معلوم تھا کہ محمد کی اِس تعظیم و تکریم سے بڑا مطلب نکلیگا اور بہت فائدہ حاصل هوگا کیونکہ وے حالنے تھے کہ اہل عرب حتنی محمد کی تعطیم و نکرم کربائے اور جس فدر که فرآن و محمد بر أمكا اعتفاد مزهيكا أتناهي و لوك بخوشي نمام حنگ و جہاد ہر موی دل ہورکے اور جان دہنے سے بھی دریغ نکرینگے جنانچہ اسكر إسلام كي فتح كا برا سبب يهي تها كه قرآن كي أن آبنون برحنك صمی میں جہاں کا حکم آبا اور مقتولوں کو رتبهء شہادت اور بہست کی نعمتوں کا وعدہ دبا گیا هي آن لوگوں کو ايک اعتفاد اور اعتماد تھا *

پانچویں فصل

دىن اِسلام كے مشہور و معروف هونے كے بيان ميں

حاننا جاهیئے که علاوہ آسکے حو فصل گذشته کے آخر میں دبن اسلام کے بھیلنے کی بابت بہاں ہوا ھی محمد نے ابنے کلام میں فصاحت و بلاغت اور شیرىنى عبارت بھی خرچ كى كه لوگوں كا دل ،هدرگر اپنا مطدع كر لے اور کئی عورنبی کرلینے اور بھر سے حرم و قصور انھیں طلاں دی دینے کا قاعدہ نکال کر اور بہشت میں نفسائی عین و عشریت حاصل ہونے کا وعدہ کرکے اپنا دہن عربوں کو پسند کروانے مبی بڑی کوشش کی اور اُسکے سواے فدیم عربوں کی عادت اور کتب عہد عتیق و جدبد کی بعضی گرارشات اور کچھ بہود کی احادیت سے بھی اخذ کرکے اپنی کناب میں لکھا دبا کہ اِس طریق سے ابنا دبن رائے کرکے خلق کو قبول کرواے اور اپنی است کو صرف تهوری سي ظاهری بآنون کي هدايت کې مدل غسل و طهارت اور حيم و روزة أور خمس و زكوة أور نمار أور كلمة لااله الااللة المحمد رسول الله کا زبان بر جاری کربا اور دین کے لیئے جنگ و جہاد کرنا و علی هذالفیاس اور حکم دبا کہ بہت برستی اور فتل و زیا اور طاهر کے بُرے کاموں سے کنارہ کریں جب محمد نے اِس طرح در حند آدمی کو اپنا مردد کیا اور پھر مكة معبى نرة سكا اور مدينة والول اوراهل مكة كي ناهم دشمنى هونا أسي معلوم تھا اور بہت بھی سمجھہ گیا تھا کہ مدینہ کے لوگ میری طرف مائل هبی سی مکه سے هجریت کرکے مدہنه کو جلا گیا حابنا چاهیئے که نبی درس مدس صرف دس بارہ آدمی محمد پر اممان لائے نہے اور مدرهوس سال جو همرت کا بہالا سال تھا محص سو انسماص اهل مکه سے اور جمهنر آدمي اهل مدبنة سے اس در اہمان لائے تھے اور جب که اُسکے نامعین مدينه مين برهه گئے اور محمد كو ديسمنون سے لرہے اور بدله لينے كى طافت

حاصل هو گئی تو ہے تامل جہاد کی آیت وارد کرکے لزنا شروع کر دبا اور مربش کے فافلوں کی لوت مار کی اور بدر کی لزائی میں أن سر غالب هوکر صاحب لشکر بن گیا اور حن لوگوں نے کہ اُس سے برخلافی کرکے اُسکی اطاعت میں سہل الکاری کی أبهیں فتل کیا حیسا که گذشته فصل میں مدان ہوا س ابسا حال دمکھنے کر بہت سے لوگ عرث و دولت حاصل کرنے کی اُمید میں اُسکے جهدت نلے آگئے اور اُسکے تابعین روز بروز بروز کیئے اور اور لوگ حو مقابلہ و محادلہ کی طافت نرکھتے تھے وے اِس خرف کے مارے که مدادا همارا مال و اسباب بیت المال میں ضبط هوے اور لزكي بالي اسبر هو حائيں اور مفت جان جاتي رهي بضرورت أسكى رسالت کے فائل ہو گئے مثلا حس وفت کہ آتھوں سال ھےری میں محمد ابنے لشکر کے ساتھہ مکہ کے نردیک بہنچا اور عباس نے ابوسفیان کو جو مکہ کے ,ئیسوں میں سے تھا محمد کے آگے حاضر کیا ناکہ اسکی جاں بخشی کرے محمد نے ابوسفیان سے بوجها که اب تو بغین لانا هی که میں رسول الله هوں أسفے حواب دیا كه يوں تو ما باب سے زیادہ نو مجھے عزیر هي لیکن رسالت کی بابت ابتک میرے دل مبن شک هی عباس نے جبر كر أس سے كها افسوس تجهدر تو مسلمان هو اور قدل أس سے كه تيرا سر كاتا جاء كلمه تزهد كه لا اله الا الله محمد رسول الله بهم بات سنكر ابوسفيان ایمان لایا اور اِس طریعه سے مسلمان هوا اور صحمد نے اُسکی حان بخشی كى چنائجة يهة قصة كناب سيرت الرسل مبن مفصل مرقوم هي اور جس طرح که انوسفیان بخوف جان مسلمان هو گیا اسی طرح مالک اس عوف کو حو لشکر عرب کا سردار تھا اور حنین کی لزائی میں محمد سے لزا نھا محمد نے بخشش و ریاست کا وعدہ دبکر مسلمان کیا اِس تفصیل سے که بعد از آمکہ حنین کی ازائی میں مسلمانوں نے عرب کے لشکر برفتے بائی اور عرب کا سردار مالک این عوف بهاگ کر طائف کو چلا گیا محمد نے ابنے نابعین میں سے ایک شخص بیجکر اُسے کہالا بھیجا کہ اگر تو مسلمان

هو جائیگا دو حوکچهه لزائی مبر نیرا مال صبط هو گیا هی تحهے بهیر دودگا اور اِسکے سوا سو آونت اور انعام دونگا مالک عصمد کے باس آکر مسلمان ہو گیا محمد نے اُسے سواے بخشس مذکورہ کے بعض فوہ وں کا حو مسلمان هو گئے تھے سردار بھی کر دبا * بھر ایک روز ابک * عملت اور الک بہودی ارتبے ہوئے محمد کے حضور گئے آسیے بہود کا حق تھہرابا محمدی راضی مہوکر عمر کے داس گیا عمر جب صورت حالی سے آگاہ هوا تو بولا ابک فرا صبر کر اور الدر حاکر ابنی دلوار باهر لے آیا اور محمدی کا سر کات قالا اور کہا کہ حو لوگ خدا و رسول کے مطبع نہوں آنکی بہتہ س*ز*ا ہی جنانعه نفسیر جلال الدبن میں سوروع عمران کی ٥٨ آست کے بعان ٥٨ م یہد قصّه مرقوم هی * بهر اهل مکه بے بهی محمدی دین اِس راء سے قبول کیا کہ محمد نے هجرت کے بعد أنسے لونا شروع کرکے بدر وغبرہ میں قربنن بر فتنم پائی آخر الامر آتھوں سال ھیمری میں دس ھرار لشکر سے "یکاریک مکہ برآگیا قربش لزائی کے ایئے کجھہ آمادہ نہ نھے اِس سبب سے محمد نے آسانی کے سانھنہ مکنہ کو فقی کر لیا اور فتے کے معد اہل مکنہ میں سے کئی الک آنسی کے حق میں جنہوں نے اُسکی ھےوکی نبی فتل کا حکل دیا اور بعضوں کی حان بحضی بھی کی اور ایب که فردنس کو لڑائی کا قابو فرها تو اطاعت اختیار کرکے دیں محمدی قعول کر لیا چنانجہ یہم سب بات نواریج کی کنابوں مبں اور حبات الغلوب کی ۲ جلد کے ۱۳۳ ناب میں نھی جو مکہ کے فنے کے بیان میں آئی ھی نفصیلا مسطور اور مذکور ہوئی هی * * اور به است که اصحاب و انصار اور اور نابعان عمد غنیمت اور سبت المال کی فکر میں رہا کرتے نہے محمدی توارح سے صاف معلوم ہونی ھی آن میں سے ابک گزارش یہاں دیان کی حانی ھی سلا حذین اور عوماس کی لزائی میں حو مکہ کی فغیر کے جند رور بعد واقع ہوئی محمد کے اسکر نے دسمنوں کے زن و فررند اور مال و مناع کو دہت لوتا جب ازائی کے بعد بنی حوازیں مطبع هو گئے نو محمد سے عرض کیا که همارے

زں و فرزند اور مال و متاع بھیر دو صحمد نے حواب دبا کہ میں نے ابنا حصة اور بنی عبدالمطلب كا حصة تمهيں بخشا مهاجرس اور انصار نے بهی بهه بات سنکر ایسا هی کیا فقط ایک بنی تمیم اور فصاره نے ایکار کیا لیکن جب محمد نے أنسے وعدہ كيا كہ كسى أور لڑائى ميں اِس سے چھہ گوتھ تمکو دیا جائیگا نو وے بھی بھبر دینے بر راضی ہو گئے بھر حب محمد یے مال ومناع باللّنے میں دبر کی تو مسلمان اینے دل میں قرے که ایسا نہو محمد یہہ مال بھی بھبر دے سو ابنا حصة أنهوں نے ایسی تندی و هجوم سے مانکا که محمد کی قبالے لی اور محمد بے اللے تذین ایک درخت کے پیجھے چھابا حب وے ڈرا ساکت هوئے ذو آن سے کہا که اوگو سیری مبا سجھے دی دو و اللہ اگر تم اِس قدر جوبائے لوت مبں لائے ہو جو شمار میں ملک تہامہ کے درخنوں کے برابر ھوں تب بھی میں تم سے دربغ نه کروںگا و واللہ میں نے دیت المال میں سے خمس سے زبادہ کبھی کجھہ نہبں لیا اور همیشه تمهارے هی لیئے خرب کیا هی بعدا سب مال تفسیم کرکے اننے خمس میں سے سو اُونت اور جالبس اون نقرہ ابوسفیان کو دما اور اِسی قدر اُسکے بیتوں برد و معاونہ کو بھی دیا اور حکیم ابن حسام اور حارث ابن حسان اور سهدل ابن عمرو اور صفوان ابن أمده وعدره كو بهي سو سو أونت اور اوروں كو پچاس بچاس اور چاليس چاليس أونت دبئے أن ميں سے شاعر عياص ابن صرواس ابك شحص تها كه وہ بجاس أونت مر راضى نهوا نو أسم يجلس اؤر ديئ ليكن المار إس بات سم بہت ناراض ہوئے کہ مربس اور اور لوگوں کو حو انصار میں سے نہ تھے اتنا اِننا دبا چناہے اسار میں سے ایک نے کہا که والله بہت بڑے نعجب کی بات هی که هنوز هماری نلواروں میں سے فریش کا خون سوکھا بھی نهبى هي اور محمد عنيمت كا مال أورون كو بحس دبنا هي اگر خدا كا حکم بہی هی تب نو همیں صبر کرنا جاهیئے اور اگر رسول الله اپنی خواهش سے ابسا کرنے هیں تو فرصاویں کئے همنے کیا قصور کیا هی حوهمکو

ال کر دبا محمد نے یہ بات سنکر انصار کو بلانا اور کہا کہ کیا نم ضلالت مبى نه تھے اور ميرے وسيله سے هدايت بائي اور كيا تم مسكين نه نھے اور میرے ذریعہ سے دولتمند هوئے النے چنانعه سے گزارشبل كناب سيرت الرسل اور کناب خامس میں مقصل مرفوم هیں اور آخر کناب مدن کہا ھی کھ تیں فسم کے لوگ تھے جنہیں صحمد نے چاھا کہ بخشش اور انعام سے آنکے دل ابنی طرف کھینے لے بعص کو تو اِس قصد سے که وے مسلمان هو حائیں مدل صفوان اس آمید کے که آس وقت تک مسلمان نہوا نها اور بعص کو اِس مراد سے که وے اسلام میں فائم هو حائیں مثل سفیاں ابن حربس کے حو بکراهیت مسلمان هوا تها اور بعص کو اِس اِراده سے که شرارت سے باز رهنی مثل ادبندیه اور اقراء اور عیاص اس مرواس * * خلاصه محمد نے اپنی زندگی میں ابسے هی وسیلوں سے عربسنان کے اکنر ملکوں میں دبن حاربی کیا اور اُسکے مردے کے بعد خلفا بھی اِسی طرح پر دبن اسلام کے پھیلانے میں متوجہہ ہوئے اور اَور ولابنوں برلشکر کشی کرکے تلوار کے زور سے دین اِسلام کی حقیت ناست کی اور لوگوں کو بجبر فرآن کے حکم میں لائے مثلا ابودکرنے تحت خلافت پر بیٹھکر فوالفضة میں لسكر إسلام حمع كبا أور گيارة سردار مقرر كركے روانة كيئے تا كفار أور متحرف لوگوں سے لڑیں اور آن میں سے هر ایک کو ایک حکم نامن دیا که پہلے یہم نامن کھار کو بڑھ سنانا اور اُس حکم نامنہ میں آور مطالب کے سوا يهد بهي لكها مها كد حوكوئي نامه كو صابح اور إسلام كا معنفد هو أسكى حمابت کرنا اور حو لوگ اِنکار کریں آن سے ازنا ناکه خدا کی راہ میں آحائیں اور منحرف لوگوں بر کسی طرح رحم مست کرنا بلکہ اُنہیں آگ مدیں جلا دبنا اور هر طرح فتل کریا اور أیکے زن و فرزند کو غلام بدانا پس جو شخص که ضرب شمشبر کی دلبل بر سکوت اختیار کرنا تو بهتر ورنه گردن مارا حاما بها یا اسیر هوکر خدمت میں رهنا بها جنانجه اِنهبی وسيلون سے إسلام كا حبندا منعرف رولاننوں اور شهروں ميں بلند هوا اور هنوز

هجرت سے ایک سو برس نگذرے تھے که عربستان وولایت شام و ابران وہ صر اور بعضی روم کی ولابت نے بھی سباہ عرب سے مغلوب ہوکر محمد کا دبن قبول کیا چنانچه تاریخ دانوں بر روشن و آشکار هی مثلا اهل ادران نے دہن محمدی اِس طربق سے قبول کیا کہ جب عمر کی خلافت ہوئی نو اُسنے عرب کے لشکر کو بہہ حکم دیکر ایران بر بھیجا کہ اگر اہل ایران دبن محمدی کو بخوی و خوشی مبول کرکے مطیع هو جائیں تو بہتر ورنه آن سے ∞حارته ومفائلة كركے أنهيں بحبر مرآن كا معتقد بناوس جب ابرانيوں نے دیں اِسلام فبول کرنے سے اِنکار کیا تو عرب کے لشکر نے لڑائی شروع کردی تیں دفعہ تو سپاہ عرب ایرادیوں سے مغلوب ہوئی مگر جوتھی دفعہ آن ہر غالب ہوکو رود فرات کے گرد دوائے کا ملک اپنے فبضہ میں کر لیا بعد اِس وافعه کے جب بزدجرد اس شہریار حو ملوک ساسانیه کا آخری بادشاہ تھا ایران کا نخب نشین ہوا تو سعد ابن ابی وقاص ہے جو لشکر عرب کا سردار تھا بزد حرد کے پاس اِس مطلب سے ابلجی بھجا کہ دبن محمد کے فبول کرنے کی آسے هدابت کربس اگر فدول نکرے تو ازائی کا پیغام دبن يرد حرد نے ابلچى كى باتوں پركچه توجهة نكى بلكة أسكے پديغام سے أور ماخوش هو گیا اور لزائی کی طیاری کا حکم دیکر بہت سی سباہ جمع کی دونوں طرف کی فوحبی مفام فادسید کے نردیک محتمع هوئیں جب فربفین کا مقابله هوا اور ایران کا لشکر شکست کهاکر بهاگا اور کاویائی درفس عردوں کے ھانھ لگا اور سنہ ۲۱ ھجري ميں نہاوند کے ميدان ميں شہر همدان کے نزدیک لشکر عرب نے سپاہ ایران کو بھر شکست دیکر ساری ایران بر قبضہ کر لیا اور نزدجرہ صرو کی طرف بھاگ گیا اور اُسی شہر کے نردیک ایک آسیابان کے ھانھہ سے مارا گیا اور اِس منوال سے ابران کا سارا ملک خلفا کے زبر حکم هو گیا اور داو سو برس تک آس ملک میں عربوں کی حکومت رهی اِس عرصه میں اکثر ابرانیوں نے خلفا کے خوف اور انکے لسکر کی دھشت سے لاجار ہوکر عربوں کله دین قبول کر لیا اور جن لوگوں

نے سرکشی کرکے محمدی دبن فبول کرنے مبن پس و بدش کیا وے لوگ
با تو عربوں کے ہانچہ سے قتل ہوئے با جالوطنی اختیار کرکے باوجستان اور
ہندوستان کو بھاک گئے جنانچہ اِن ملکوں میں ابتک اُنکی نسل بافی ہی
کہ زردشتی اُنکا مذہب ہی اور گبر کہالنے ہیں اور جبسا کہ سعد نے اشکر
کی مدد سے اہل ابران کو مطبع کیا ابسے ہی خالد اور معاونہ نے شام کا
ملک اور عمر و ان العاص نے مصر کا ملک عمر کے عہد خلافت میں فتے
ال کرکے وہاں کے لوگوں کو محمدی دبن میں کر لیا *

بوشیدہ نرھے کہ ھےرت سے بہلے نہورے سے اوگ ∘حمد کے مطبع نھے حیسا کہ مذکور ہوا اور اکثر وقت فرنس و بہودی اور مسیحی محمد کے ساتهة محالفانة گفنگو كيا كرتے تھے اور أسكى رسالت كا مبوت طلب كرنے تھے جبسا کہ فرآن کی مذکورہ الصدر آبنوں سے ظاہر ہی اور سورہ ^{الحص}ر کی اوائل آبتوں سے بھی معلوم ہوتا ہی کہ اہل مکہ ∞حمد کو ∞جذوں کہا۔ کرتے نہے چنانجہ مرقوم هي که * * فالوا با ابها الذي نرل عايه الذكر الك لمجنوں * * بھر سورة الانبيا كے بموجب مفہوم هونا هي كه اهل مكه ہے کہا کہ فرآن ایک خواب هی اور محمد نے اُسے آب بنایا اور شاعروں کی مانند خوب بندش كي هي چنانجة مرفوم هي كه * * بل فالوا اضغات احلام بل افغريه هو شاعر فلياننا بآية كما ارسل الاولون ٢ * ليكن حي محمد بے مدینہ کی طرف هجرت کي اور وهاں لشکر جمع کر لیا اور قردس بر غالب ہوکر مکہ بھی فنے کیا اُس وفت اکثر عربوں نے الحاری سے دیں محمد کو فبول کیا اور درحالیکه محمد ہے ابنا کام اِس مرنبه کو پہنجایا تو بھر کسی کو آسکی مخالفت اور رسالت کی بانت حمت و مباحلہ کی طامت نرهی کیونکه لشکر کی کمرت و موت کے ساسوا محمد کو اُسکے کہے بموحب خدا کی جانب سے بھی جہاد کا حکم نازل ہوا بھا جنانحہ جہاد و معال کی بعص آبنیں سابعا ہ ذکور ہوئیں که ایکے معنی کی سبب بے ایمانوں در مہر و غضب کردا جائر اور فرض ہوا بس جاہوں نے محمد کو قبول نکیا با اُسکے خلاف بر بات چیت کی تو شمشیر سے اُنکا جواب دما گیا اور خلفا و سلاطبن بھی اُس وقت سے ابتک اِسی فانوں پر چلتے رھتے ھیں چنانجہ اب بھی اگر کوئی شخص محمدی ملکوں میں قرآن کے خلاف و باطل ہونے کی بابت مسلمانوں سے کچھ گفنگو اور رد و بدل کرے تو اهل اِسلام أسے فعل كرنے هيں اِس ليئے محمد كے روانه سے آج يك کسی سے نہوسکا که محمدنوں کے ملک میں می خوف و هراس هوکر قرآن کی نشجیص کرے کہ آبا سے ہی با حلاف اور ممالک اِسلام میں بہہ بھی ه مکن نهبس هی که کوئی شخص قرآن اور محمد کا غیر حق هوبا در بافت کرکے بے دغدغه أسے ظاهر و مبان كرے اور دبن إسلام سے مرگشته هوكر دوسرا دہن نبول کرے کیونکہ قرآن کا حکم بہہ ھی کہ جو شحص دہن صحمدی سے بهر جاے أسے بے نامل فتل كرس * * مكر طاهر هي كه حقيت اور حقیمت بلوار کے زور سے بابت نہیں ھونی اور آدمی کو حبر سے اس درحه بر پہنجانا محال هي كه ولا دل سے خدا بر اہمان لاے اور دل و جان سے اُس سے محبت رکھے بلکہ جبر و طلم نو دلی ایمان کو آور روک دبنا ھی پس دین کی راہ میں حبر ظلم و جہاں نزا نافص کام اور واضم دلیل ھی کہ وہ دان خدا کی حالب سے بہدی بس دس اسلام کی شہرت اور بهيلنا كه برور شمشير هوا هي به يهي ايك دليل هي كه يه دس خدا كي حاسب سے نہیں ھی حاننا چاھیئے کہ دبن مسبحی اِس طرح نہیں بھیلا ھی جنائجہ آسکے مشہور ہونے اور پھیلنے کا سارا حال اِس کناب کے دوسرے باب کی سانوں فصل میں هم نے فکر کیا حو کوئی اُس معام کی طرف رحوع کرنگا خوب سمجههٔ لیگا که اِس بات سین بهی انجمیل کو قرآن بر فوقبت هي *

اسلام کے بعضے علما اُس جدال و قتال کو جو بنی اسرائیل نے کنعانیوں کے سانھہ کیا اور داؤد کے غرارات کو درمیان لاکر کہتے ھبں کد جیسا کنعامیوں کا قتل کرنا بنی اسرائیل کو جائر و حالل نھا اِسی طرح دبن

محمدی میں بھی جہاد جائے ہوا لیکن ابسا دعویل صرف توریت کے مطالب کی بیخبری کے سبب سے هی کیونکه خدا نے توریت میں بنی اسرائیل سے یہم نہیں کہا تھا کہ بہلے اُنھیں ایمان کی خبر کرو پھر اگر نمانیں نو قتل کرو بلکھ خدا کا حکم بہہ تھا کہ اُنھیں اُنکے بیشمار گناھوں کے سبب سے عموما فتل کرو بس بنی اسرائیل کی لڑائی کا مدعا بہم نہ تھا کہ کنعانیوں کو اہمان پر لاوس بلکہ وہ ابک غضب الہی نھا جو خدا ہے بنی اسرائیل کے واسطہ سے اُنکے بد اعمال کی سزا میں اُن در نارل کبا نہا چنانچه موسیل کی ٥ کناب کے ٧ فصل کی ١٥٠ آست اور ٢٠ فصل کی ١١٠ و ۱۷ و ۱۸ آیت اور ۹ فصل کی عوه آیت میں اور بهر موسی کی ۳ کداب کے ۱۸ فصل کی ۲۱۰ ـ ۲۸ آیتوں میں صرفوم هی اور اِسی طرح داؤد کی لرائباں بھی دبن کی راہ میں بتھیں بلکہ بادساہوں کی مابند ابنی سلطنت فائم کریے کو دسمنوں سے ارنا بھا * * بالحملة ان مطالب اور أن دايلوں سے جو اِس باب میں مرآن و صحمد کی بابت مذکور هوئبس بالتمام طاهر ھوا کہ قرآن کے معنی میں اور محمد کی صفات میں وے نشانیاں ھرگز نہیں بائی جانیں حو اِس کتاب کے دساحہ میں اور نبسرے باب کے اوائل میں کلام الہی اور سجے بیغمبر کی تصدیق کے لیئے ہم نے ذکر کی ھیں اور اِس باب میں حو دلائل صرقوم ھوگیں اُنسے بھی بے شک و شبه معلوم ویفین هو گیا که صحمد کا خدا کی طرف سے آیا صحال اور قرآن کا كلام الهي هوبا عير ممكن هي *

لیکن اگر کسی محمدی کے دل میں بہتہ خیال آوے کہ درحالیکہ دبن اِسلام سے سے خلاف ھی نو خدا نے اُسکے شہرت پانے اور ابنک برقرار رھنے کو کبوں نہ روکا اِسکا جواب بہت ھی کہ بت برستی کا دبن باوجودیکہ محمد کے دبن سے پُرانا اور شمار میں جوگئے ھی اور اُسکا غیرحی ھونا بھی سب عقلا بر اطہر می الشمش ھی تو بھی خدا اُسکے طاهر ھونے اور بھیلنے اور ابنک قائم رھیے کا مابع بہیں ھول ہیں ظاهر ھی کہ کسی دبن کا ظاهر ھونا

اور مرقرار رہنا اُسکی حقیت کی دایل نہیں ہوتا ایکن اِس صورت مبس کہ خدا نے اپنی معرفت کے مموحب مصلحت تحانا کہ عالم کے فرقوں اور قوموں کے تغیّر و نبڈل کا مطلب اور سبب ہر وفت بیان کرے تو اِسی سبب سے آدمی اکثر اوات امور الہی اور گردش ایام کے درک و دربافت میں حیران رھتا ھی خلاصہ اِنسی بانوں کے بھید خدا ھی جانتا ھی اور بس ھاں انجدل کے کلام بموحب اِتنا کہہ سکنے ھیں کہ خدای نعالی دبن صحمد کے ظاہر ہونے اور بھیلنے کا دو سبب سے مانع نہوا اولا یہم کہ اِس طریق سے عربسنان اور شام و مصر وغیرہ کے مسیحیوں کو جو محمد کے زمانہ مبں انجیل کے طریعہ سے دور نزگئے تھے نندیہہ کی جانے ماکھ آؤر زمادہ دور و مهجور نہوں ناتیا بہہ کہ حہاں میں بت برسنی کا دین زبادہ مشہور اور دو بارد زورآور نهو جاے لیکن معبن وفت میں اور حب مسیحی لوگ بھر سے اہمان کی طرف رحوع الوبنگ اور اکثر أن میں سے انجیل کے گرویده هوکر اسکے حکم برجلینگ تب خداے تعالی اِس تندیہ کو اُتھا لیگا اور ان وعدوں کے بموحب حو خدا نے کتب عہد عتیق و جدید میں خصوصا بشعیاه کے ۲۰ بات کی ۲ و ۷ آینوں میں اور ۱۱ باب کی ۲۳ و ۲۳ و ٢٥ آيتوں منى كيئے هيں آخر زمانه مبن اكثر محمدي مسم پر ايمان لاکر مسبحی حماعت مبی مل جائینگے اور بشعیاہ کے دوسرے باب کی پہلی آیت سے ہ تک اور ۴۹ باب و ۲۰ باب میں مفصل مرقوم ہی کہ آخر اللمر انسان کا تمام سلسله کیا بت برست کیا محمدی اور کیا بهودی مسم بر ابمان لاكر حانينگ كه راه اور حقيقت اور حيات صرف وهي هي اوربس اور آس وقت مسم کا وہ قول بورا ہوگا جو اُسنے بوحنا کے ١٠ باب کي 17 آبت میں فرمابا هی که ایک گله اور ایک گلهبان هوگا بهر فلبیوں کے ا باب کی ۱۰ و ۱۱ آیتوں میں مرفوم هی که * یسوع کے نام بر کیا آسمائی کیا زمینی اور کیا جو زمین کے تلے هیں هرابک گهننا تیکے اور هرابک زىان اقرار كرے كه يسوع مسيم خداوىد هي قاكة خدا باپ كا جلال هووے *

اور متی کے ۲۴ باب کی ۱۴ آیت میں مسم نے فرمایا ھی که * بالساعت کی اِس خوش خبری کی منادی نمام دنیا میں هوگی باکه سب قوموں برگواھی ھو تب آخر ھوگا × بس اِس آست کے مصمون مموجب آخر زمانة كى نشانيوں مبى سے ايك يهة هي كه انجبل كا وعط سب فوهوں میں حاری ہو لیکا بعد ازان آخری زمانہ آئیکا جنانعہ آخری زمانہ کی يه علامت اب ظاهر هويي هي كيوبكه همارے زمانه ميں صدها واعط انحيل کا وعط کہنے کو فرنگسنان سے نکل کر سب بت برستوں کے ملک میں حانے اور آبھیں اہمان کی ہدایت کرنے ہیں اور آنکے وقط میں حدالے نعال نے ابسی موت و ناتیر دی هی که نهورے عرصه میں ولابت امریکه اور هندوستان اور جیں و امریکہ اور سمندر کے جزیروں میں لاکھوں آدمی صرف انجیل کا وعظ سنکر اور تعلیم باکر بت پرسایی اور بد اعمال سے دست کس هوئے اور مسم بر ایمان لائے اور اب خداے واحد کو مالکر انجیل کے حکموں در چلتے هیں اور اِسی طرح مسبع بر ایمان لادیوالوں کی روز بروز ترفی هوتی جاتی هی اور فرنگستان اور هندوستان وغیره مبس بهودوس اور صحه دبوس میں سے بھی وعط سنّے اور انجبل کے بزھنے سے مسم در انمان لاکر اُسکے طريق بر چلتے هيں * * اور " محمدبوں كو يهة بهي معلوم هو كه آخر زمانه مبس مسیم بھر طاهر هوگا اور دري فدرت و حلال کے سانهة آسمال سے زمبن پر برول کریگا ماکه اپنے سچے نابعین کو نجات و سعادت بخشے اور جنہوں ہے انجیل کو قبول بہیں کیا اور مسم در اہماں نہدی لائے اُنکو سرا دے جنانجہ دوسرے نسلونیقبوں کے بہلے باب کی ۲ آیت سے ۹ مک وارد ھی که × خدا کے نردیک اصاف بہ عمی که حو نمهیں اذبت دہنے هیں أنهين ادبت اور تمعين حو اذيت داني هو همارے سابع آرام دے أس وفت کہ خداوند بسوع آسمان سے اپنے زیردست ورشنوں کے سانید بہرکدی آگے میں طاہر ہوگا اور اُن سے حو خدا کو بہیں محاللے اور ہمارے خداوند یسوع مسم کی آحیل کور بہبی ماننے بدلا ایکا وے خداوند کے جہرہ

شہ اور اُسکی مدرت کے جلال سے ابدی ہلاکت کی سزا باوننگے * بھروحی الہی کے بموجب مکاشفات کے ۱۱ باب کی ۱۱ آیت سے ۲۱ نک یوحنا حواري نے کہا هي که * بهر مبی نے آسمان کو کھلا ديکھا اور کيا ديکھتا هوں كة ابك نعره گهورًا اور أسكا سوار امانت دار اور سجا كهلانا هي اور وه راسني سے عدالت کریا اور لزنا ھی اور اسکی آنکھیں آگ کے شعلہ کی مانند اور أسكے سر بربہت سے تاہ اور أسكا ايك نام لكها هوا هي حسے أسكے سوا کسی بے نجانا اور خوں مبر قرونا ہوا لباس وہ بہنے نہا اور اُسکا نام خدا کا کلام هی (که مسیم سے مراد هی) اور آسمانی فوحیں صاف اور سفید اور مهدن لباس بهنے هوئے نفرے گھوروں بر أسكے يبحهے هو ليل أسكے منهم سے ایک نیر تلوار نکلنی هی که وه اُس سے قوموں کو مارے اور وہ لوھے کے عصا سے اُن بر حکمرانی کریگا اور وہ قادر مطلق خدا کے قہر و غضب کے شراب کے کولھو مبس روندھتا ہی اور اُسکے لباس اور ران در بہہ نام لکھا ہی ادساہوں کا بادشلہ اور خداوندوں کا خداوند بھر میں ہے ایک فرشنہ سور ہے میں کھڑا دبکھا اُسنے تمام برندوں کو جو آسمان کے بہجوں سے اُڑرے ھیں بہہ کہکے بلند آواز سے بکارا آؤ اور دررگ خدا کی مہمایی میں جمع ہؤو ناکه نم بادشاهوں کا گوننت اور سپدسالاروں کا گوننت اور زورآوروں کا گوشت اور گھوڑوں کا گوشت اور اُنکے سواروں کا گوشت اور آزادوں اور غلاموں اور چھوتے تروں کا گونست کھائو بھر میں نے دبکھا کہ وہ حبوان اور زمین کے بادشاہ اور اُنکی فوحیں بکتھی ہوئیں ناکھ اُس سے حو گھوڑے برسوار بھا اور أسك لشكر سے لرس اور وہ حبوان بكرا گيا اور أسكے سانهم وہ جبوتها ىبى جسنے أسكے حضور وب كرامانيں دكھائيں جنسے أسنے أبكو جنھوں نے أس حیوان کا بندان ابنے پر قبول کیا اور أنکو جو أسکی صورت کو بوحقے نھے گمراہ کیا ہے دونوں آگ کی جھیل میں جو گندھک سے جل رھی ھی حیتے قالے کئے اور حو بافی تھے سو اس گھوڑے کے سوار کی تلوار سے

جو اسکے مذہت سے نکلتی تھی فتل ہوئے اور سارے پرندے ایکے گوشت سے سیر ہو گئے *

الفصه ای صحمدی لوگو اور اِس کناب کے مطالعہ کرنیوالو نم بقین کرو کہ جو کھھ ھم نے فرآن اور دبن محمدی کی بابت ابنک ذکر و ثابت کیا عداوت کی راہ سے نہیں بلکہ خاص محبت کی راہ سے هی حس محبت کے سبب سے مسم کے لیئے تمکو دوست سمجھکے نمھاری ملاکت کے حال بر دل سے همیں افسوس آبا هی اِسی واسطے فرآن کا خلاف هونا نم پرظاهر و بیان کر دیا که شاید یم خواب غفامت سے بیدار هوکر ضلالت سے رالا حق بر آؤ اور مسبحی دبن کو فبول کراو اور ابنے خطرماک حال اور ابدی ھلاکت سے خلاصی باکر نجات سرمدی تک بہنے جاتر اور جونکہ مسم کے حکم مموجب حو متی کے ۲۸ باب کی ۱۸ آیت سے ۲۰ نک وارد کی عبسائیوں بر واجب هی که سب قوه وں کو انجمیل کا وعظ کربی اِس لیٹے هم نے مہ کتاب لکھکر ابنا دبس ادا کیا بس اگر نم غفلت و غرور کی راہ سے اِس کناب کی بانوں کا نحمل بکرکے مسیم کی نحاب کو فعول نکرو نو خوب جان لینا کہ فیاءمت کے دین مروردگار کے حضور تعهیں اپنی ہے ایمائی کا جواب دبنا پرنگا اور اگر تمهارا دال صاف هی اور تم طرفداری کو جہورکر حق کے طالب ہو تو اُن دالیلوں اور اُن مطلبوں سے جو ابتک ہم نے ذکر کیئے نم انصاف اور غور کرکے کہوگے کہ البنہ قرآن و سحمد کی حقیت کے ایکے کوئی دابل مبائی گئی بلکہ قرآن کے مضامین اور محمد کی صفات و رفتار سے بالکل واضم هو گيا که فرآن خلاف هي اور محمد خدا کا بيغمبر نہمی بس تمهارا دبین باطل هی اگر اُس سے به بهروگے تو بالیعین ابدی ملاکت و بدیجمعی میں بزوگے * 4 خلاصہ ای حصمدی اور اِس کناب کے برهنے والے نو میری آخری نصیحت کان دھرکے سن اور اپنے دل مبس اُسے جکہد دے بعنی سابنا مذکور ہوا کہ آدمی ایسی طاقت بہیں رکھنا کہ آب ابنے نئیں گذاہوں کے عداسر سے میائے بلکہ ایک جعزامیوالے اور تحات

ديندوالے كا محمتاج هي اور وہ نجات ديندوالا جيسا كھ كتب مقدسة سے مذبت ہوا یسوع مسیم ہی کہ صرف اُسی کے وسیلہ سے آدمی اپنے گناہوں کے عذاب سے خلاصی پا سکنا اور خدا کی درگاہ کا مغبول ہو سکتا اور حقیقی و جاوداني سعادت كو بهنيج سكتا هي يس تو ابني هميشة كي نيكبختي اور ابدی سعادت کے واسطے هماری نصحت اور عرض بر متوجه هوکر هلاکت ابدی کے بھنور سے خلاص ہونے کی فکر کر اور نجات حاصل کرنے میں غافل مت هو بلکه اِس بات میں بڑی سعی و کوشش کر اور اِس کتاب کو كئى بار برهكر أن بانوں در حو نجات كي دابت مرفوم هوئي هيں دل سے متوجة هوكر خوب ملاحظه كر اور انجيل اگر نيرے هانهة لگے تو بهت سعى و دقّت سے بڑھہ اور رات دن خدا سے دعا مانگ که اپنی ہدایت اور نووین کا نور تجھے عنایت کرے اور تحھے راہ حن پر الوے اور جس حالت میں که خدا کی توفیق سے هدایت کا نور تجھے حاصل هو گیا نب تجھے خود دربافت هو جائيگا كه سجى راه كى هادي انجيل هي اور مسج تيرا نجات دینیوالا اور سعادت عطا کرنیوالا هی أس وقت صبح و شام خدا سے بہت دعا مانگ کہ مسیم پر اہمان لانا تجھے بھی نصیب کرے اور اُسکی زحمت اور موت کی خاطر نبرے سب گذاهوں سے درگذرے اور تبرے دل مبن آرام اور خوشحالی دے اور حاودانی سیکیخنی میں تجھے شریک کرے اور اگر دو اِس قسم کی دعا و مفاجات همیشه کیا کریگا تو یفین هی که خدا نیرے سیاہ دل کو روشن کردہگا اور تجھے حفیقی آرام اور سکوت کو بهنجائيكا اور مسيم كو تو أينا نجات دينيوالا اور سعادت بخشنيوالا جامكر حفیقی خوشحالی اور روحائی نیکا بختی حد سے زیادہ بائیگا اُس وقت وے سب بانیں جو اِس کدائ کے دوسرے باب کی ہ فصل میں سیے مسیحی کی نیکجختی کے بیان مبں مذکور ہوئی ہبں تو اللے میں دیکھیگا اور اگر ایسا بھی ھو کہ تجکو مسیم کی راہ میں دکھہ اور مصیبت اُتھای بڑے اور صدر وايمان سے أنكا متحمل هوگا إس رائه سے بهي نوفيق الهي تيرے دل

میں روز بروز زبادہ ہوگی ایسا کہ تو کسی طرح کے رنبہ و عذایب سے بلکہ متل کے سبب بھی دین مسیحی سے دست بردار نہوگا آور حب که دنباے فایی سے رحلت کرنے کا وقت آئبگا تو تُو سرور و خوشحالی کے سانھ، دنیا سے کوب کرکے عالم بقا کو حائیگا کیونکد اُس سے نہایت میکجفنی اور جلال کو جو بسوع مسیم کے واسطه سے تیرے لیئے طبار ہوا ھی تو حان جکا ھی اور اب موت تحقی وهال مهنجادیگی اور نو خداے تعالیٰ کا مقرب هوکر الدالاباد نک همیشه کی نبکبختی اور جالل و خوشحالی درکها کرنگا حیسا کہ انجیل میں مرقوم هی که خدا ہے اپنے -اهندوالوں کے لیٹے وے حبزس طیار کیی حنہبی نہ آمکھوں نے دبکھا مہ کانوں نے سنا اور ند آدمی کے دال مبن آئبن * پس تو بری احتیاط کر که کہیں ابسے جلال و نیکرختی کو هانهه سے ند کھو دیتھے جو تیرے ایکے اور سب آدمبوں کے واسطے صوحود ہوئی اور مسیحی ایمان سے حاصل هوتی هی اور جس حالت مبن تو نے خوب دربافت كرايا كة راه حق انجيل هي اور نجات دهنده مسيم تو لوگون کے قرر سے با دکھہ اور عذاب کے خوف سے مسیحی اہمان کو اللے دل مبی پوشیده مت رکهه کیونکه اگر حقیقت کو آدمیوں کے خوف سے کوئی پوسیده رکھیگا اور نقیه کی راه سے مسیم کا اِنکار کریکا نو ابسا شحص خدا کی رحمت سے محروم هوکر أسك غضب مل بزیگا جنانجة متى كے ١٠ باب کی ۲۸ و ۳۲ و ۳۳ آیتوں میں مسبم کے فول سے مرقوم هی که * أن سے جو بدن کو فقل کرتے ہر حان کو ففل نہیں کرسکنے ہت قرو داکم آسي سے قرو حو جان اور بدن دونوں کو حہنم میں ہلاک کرسکتا ہی اِس ایئے حو کوئی لوگوں کے آگے میرا اِقرار کربکا میں بھی ابنے داس کے آگے حو آسمان در ھی اُسکا اِفرار کرونگا ہر حو کوئی-آدہ ہوں کے آگے صیرا اِنکار کریکا میں بھی ابنے بات کے آگے حو آسم ان بر ھی اُسکا اِنکار کرونگا × اور بھر منی کے o بات کی ۱۱ و ۱۲ آبدوں میں مسیم نے فرمابا ھی کا × مبارک هو تم حب م درے واسطے تمهیں لعی طمن کریں اور ستاوی اور هر طرح کی بُری بانیں جھوتھ تمھارے حق میں کہیں خوش ھو اور خوشی کرو کیوںکھ آسمان ہر تمھارے لیئے بڑا بدلا ھی اِس لیئے که نبیوں کو حو نمسے آگے تھے اِسی طرح ستایا ھی ، اور اگر تو عفلت و مغروری سے دبن مسیم اور اُسکی نحات کو رد کربگا نو جان لے که آسمان و زمین میں مسیم کے سوا کوئی آور چھڑانبوالا نہیں ھی اور نه ھوگا چنانجه بوحنا کے سیاب کی ۲س آیت میں کُھلا کُھلی بیان ھوا ھی که * جو بیئے بر ایمان لانا ھی ھمیشه کی زندگی آسکی ھی اور حو بیئے بر ایمان نہیں لانا حی ممیشه کی زندگی آسکی ھی اور حو بیئے بر ایمان نہیں لانا حیات کو ندیکھیگا بلکہ خدا کا فہر آسبر رھنا ھی *

tan,

,		

حكايات

دے حکا تبی حذمیں سجی سجی گزارشات منقول ہبی اِس کتاب کے سانبہ ملحق کی گئیں ناکھ ترهنے والے کو اِن سے بھی انجیل کے کالم کی فوت اور مسیحی دبن کی خوبی معلوم ہو حاے

پہلی حکایت

ابک مسجعي عالم کی سرگذشت حو اہمان سے متحرف هوکر بھر انھیل بر ایمان لایا

ولابت نمسستان کے ایک شہر میں ایک سوداگر تھا اور اسکا ایک لڑکا نیا داف نے بیتے کو زبرک اور فہیم اور بیک خلق دبکھکر اپنے دل میں ارافہ کیا کہ اُسے علم الہی تحصیل کرواے بس حس مدرسہ میں کہ اُس علم کے مبتدی بڑھنے والے داخل ہونے نہے وہاں اُسے بھیت دا لڑکا بھی بشون دل نحصیل علوم میں مشغول ہوا بھر شہر بینا اور لیسک کے بڑے بڑے مدرسوں میں گیا ناکہ حصیل میں اپنی خاطر خواہ کمال کے درحہ بر بہت جوب تھا اور علم الہی کی نحصیل میں بہت خوب تھا اور علم الہی کی نحصیل میں بڑی سعی و کوشش کیا کرتا تھا لیکن تھزرے عرصہ کے بعد ابسے میں بڑا جو مسبحی دبن کا اعتقاد جھوڑکر سے ابدان ہو گئے تھے اور انجیل کو غیر حق حاکر اور مسبحی اعتقاد کو ذاہل سمجھکر تھتیوں میں آزانے نہے اور کوشش کرتے تھے کہ اپنے اِس نئے رفیق، سمجھکر تھتیوں میں آزانے نہے اور کوشش کرتے تھے کہ اپنے اِس نئے رفیق،

کو بھی تجان کی راہ بھلاکر اپنی طرح گمراھی اور بے اہمانی کی راہ مبن لے آوں آخر الله ر ایساهی هوا که وی بھی اپنے رفیعوں کے فریب میں آگیا اور اُسکے اعتقاد میں تزارل بڑا اور بے اہمانی و گمراهی کے امور صبی باروں کا یار بن گیا اور مستحمی عقیده میں شک کرکے علم الہی کی تحصیل بهي ترک کي اور عام حکمت بڙهنا شروع کيا حلاصة رفته رفته بهال تک نوبت بهنجي كه دبن مسيحي اور انحيل اور سب كتب مقدسة كو ناحق اور نكمّى حامنا اور إلهام الهي كا بهي معافد نهوتا نها إسى حالت مس اپنے بات پاس آیا اور مسیحی مذهب کے شک اور اُسکے رد کردے کا ارادہ جو اُسکے دل میں تھا باب کے آگے بیان کیا اور اُس سے درخواست کی کہ ای باب اگر تو مجھے اِحازت دے تو علم اِلہی چھورکرعلم طب تحصیل كروں اسكا باب جو ايك سجا مسبحي تها فرزند كا به در سان حال دريافت كركے بہت غمكبن هوا اور قرين صلاح نجايا كه مدرا بينا علم طب نحصبل کرے پس نصیحت کرکے اُس سے کہا کہ ای میرے بیارے بیتے تو علم الهي برهنے سے غافل مت هو ملكه كلام الهي كو تري منت ودعا سے ترده اور اُسکا مطلب سمجھنے میں خدا سے مدد مانگ اور دیکھند نو کہیں اپنے عقل با دوسرے کے فہم کو معرفت الہی سے زبادہ ست جانیو ایسا نہو کہ نو اِس بات سے فریب کہاکر خدا کے کلام کا اِنکار کرنے لگے بہتے نے جب دبکها که باتب کی اور میری راے میں اِختلاف هی دو لاجار بات کی صلاح در عمل کرکے ایک کراهیت کے سانعہ علم الہی کی تحصیل میں رہا جب اُس علم میں ایسے صرنبہ سر حو سنطور نھا مہنے گیا تو ابنے شہر مبی باب کے ماس اوت آیا وہاں دو کشیش نہے دونوں درے ذمک خصات خوش طبع مسایحی مذهب میں داست فدم انمیں سے ایک کے سانہ، اس کے مانب کو کمال صحدت تھی اور وہ اکثر انکے وعظ صبی جابا کردا تھا بان کے سازمہ دیتیے کو بھی وعظ سننے کے لدئے جانا برنا نھا اور حس وقت أمكى نصحت آه بزرابيس سنتا تو بهه نو نهوتا بها كه وع بانيس

أسبر ناذىر كرنيى هون بلكه أسي أسے أور دفرت هوتى نهى اور ابنے گهر حاكر وهي حكمت كي كتابيل دبكهني مبل مشغول هو جانا تها كيونكه انجبل کی تعلیمات سے حکمت کی بانیں اُسے اجھی لگنی تھیں لیکی اُسکا باب ارس ببقراری سے همبشه دعا مانگا کرنا تها که ای فادر علی الاطلاق تو میرے جگرگوشہ کا دل ضلالت سے سعادت کی طرف پھبر دے اِس عرصه ہیں ابک دفعہ ابسا اتفان ہوا کہ دبہات کے ابک کشیش نے آس طلبہ سے درخواست کی که اِتوار کے داں آب مدرے بدلے وعظ کہیے اور عادت کے مموحب لازم نہا کہ بوحما کے ۳ باب کی اوائل آیات پر جنکا مطلب ہ سیے کے واسطے سے قلباً خدا کی طرف بازگست کرنا ھی وعظ کہے حال آمكه ولا طلبته إس بات كا قائل مه تها بس أسنے إس طرز كا وعظ كها كه خدا کی رضامندی حاصل کرنے کو آدمی صرف اپنی عمل در جلے تو ہے شک خدا کی رضامندی ابنے شامل حال کرنگا گانو کے اوگ آسکی نصبحت سے کجھہ فیضیاب نہوئے اور نہ آسے کجھہ سمجھے اور جو سمجھے بھی تو بسند مكيا طابه إس بات كويهجان كيا اور سروندة و بشيمان هوكر أبنے باب سے بہت باخوش ہوا اور دل میں اسکا گلممند ہوا کبودکہ آسکا بادے هي اِس علم كي تحصيل اور اِس كام صبى أسك دخيل هوند كا باعث مها المحاصل طلبه ابسا هي خيال كرما هوا كليسيا سے ماهر نكلكر كشيش کے باس گیا کشینس اُسکی ہے ایمانی سے کچھہ آگاہ ھو گیا نھا دس دینی گعدكو أسك سانهة شروع كي طلبة ابنے غرور ميں أسكي بانوں كو بيوقوفي سمجهتا نها سو التدا میں نو کشیش کی بانوں بر بہت کم توجهی کی اور سندت سندت حواب دائم آخرکار جب دونوں کی صحبت دایر تک زهی نو اِتنا هوا که کشیش کی صحبت اور آسکی عاقلانه بانبی طلبه کو اجهی للبن اور بے بروائی کے سابعد انجیل کی نعلبمات کی بابت کشیش سے کف عرد کرنا اور بوجهتا رها کشین یعی هربات دایل کے سانه اسے بنانا رها آخر طلبه کو اللی بے اہمائی برکجهه شکه هوئی اِسی حالت میں دروازه

یر کوئی آدیمی آیا اور اسنے طلبه کو کچهه بانیں کرنے کے لیئے باہر بلابا وہ گھر سے باہر بکلا کیا دبکھتا ھی کہ ایک احنبی دیہاتی آدمی دروازہ بر کھڑا ھی اُس سے پوچھا کہ ای دوست کیا کام ھی وہ دولا کہ آبکہے آج کے وعظ کی بابت کئی ابک باتیں مجھے پوجھنی ھیں یہ محو آپ ہے آج نصیحت کی کہ خدا کی رضامندی حاصل کرنے کو عفل کے بموجب بیروی کرنا بس هی اور بسوع مسیسے کی بانت آب نے کجھٹ بھی نکہا سو هم دیہائی لوگوں کو اور تعجب هوا هي کدونکه همارے کشيش نے حوبی و درستي سے انجیل کے رو سے همیں سمجهانا اور دابت کبا هی که آدمی صرف خداوند یسوی مسیم کے وسیلہ اور آسکی خاطر و ثواب کی جہت سے حدا کی رضامندی حاصل کر سکتا اور آسکی عذابت و توفیق سے سرفراز هو سکتا هی اور روح القدس کو جو احکام الهی کے پورا کریے کی اہماندار کو طاقت دبتا ھی صرف بسوع مسیر کے وسیلہ سے خداے نعالی آدمی کو عذایت فرصانا ھی اور اِس طرح آدمی مرنے کے بعد همیشه کی نیکبیختی کو بہنجتا ھی الیکن آب نے آج کچھ اور ہی نصیحت و ہدایت کی ۔ھی اب مبری غرض یہد ھی کد کیا سے مے آب کو بغیں ھی کد ابھیں آج کی مانوں کے بموجب مربے کے وقت خوشحالی کے سانھہ مر سکتے ہو اور خداوند عادل کے حضور خوشدلی کے سانھہ حاضر ہو سکنے ہو آب محمسے رنجیدہ ست ھو جانا میں تو ایسا جانتا ھوں کہ آج کی نصیحت آب ہے خلاف کی هی کیونکد اگر آپ کی بات حق اور درست هوتی نو کنب عهد عتبق وجدید کی روسے البلاہ اُسے ثابت کرتے ایکن کتب مقدسہ کی آپ ایک آیت بھی بلائے ہمارا کشیش اِس طرح نہیں کرتا بلکہ ہر ایک بات اور هر ایک مطلب کو کتمب معدست سے ذابت کر دہنا ھی اور دم بھی جمب ابنے کهر میں أن كنابوں كو ديكهنے هيں تو وبساهي بايے هبل خالصه هميں ایسا معلوم هوا که آب کی تعلیمات حلام هیں بس محبت کی راہ سے میں آب کی مانت کرنا هوں که ربعد ارابن ابنے اعتماد کو کنب مقدسه

کے موافق تشخیص کرکے وعظ کا حقے طلبہ آس دبہانی کی بانوں سے ابسا حدران هوا که کجهه جواب ندے سکا آخر الامر أسے رخصت کرکے کشیش کے حمرہ مبس آبا اور سارا ماجرا آس سے بیان کیا کشیش بہۂ حال سنکر جان گبا که طلبه کا سخت دل آسکی صحبت سے نرم هو گیا پس مسبحی اِعتفاد کی بانت اُس سے اَوْر بھی گفنگو کرکے اُسکے وحشت انگنز حال سے آسے آگاہ کبا اور حتلابا کہ اگر نو اِسی بے اسانی اور انجیل کی صخالعت مبں رھیگا تو بلاشک خدا کے غضب مبی گرفتار ھوگا طلبہ اِن باتوں سے بہت ملائم ہوا اور اپنے دل میں ایسا گھرایا کہ بھر کشیش کے پاس نه تههر سکا س أتهكر ابنے گهر جلا راسته میں آپ هي آپ مباحثه كركے ابنی عقل سے کشبش کی دلیلوں کو رد کرتا تھا اور وھی خبال اور دادیل جنكي روسے إلهام الهي أسے معمول و مرغوب نهونا تها بهر أسے حق و بقين معلوم دبتی نهبی لبکن اُسکا اِنصاف هر دم اُسے مہی کہنا تھا که نو رہی بدبخذی و ناأه بدی کی حالت مبن هی اور اِنصاف کے اِس جالانے سے طلبه النب دل مبل كهذا نها كه اكر بالعرض الهام الهي سم مع وافع هوا هو اور انجيل خدا كي الهامي كتاب اور أسكي ساري نعليمات حق و درست ھوں اور خدا ہے ابنی حکمت کی راہ سے بہی مصلحت جابی ہو کہ تمام عالم کو انحبل کی تعلیمات بر رجوع کرے اور اُسکی رضامندی صرف اُنہیں۔ لوگوں کے ایکے شامل حال ہوتی ہی جو کتب مفدسہ کے معتفد ہوکر مسیر بر اہمان لانے هبی آیا آس وقت تیرا کیا حال هوگا اور خدا کو تو ابنی ہے ایمانی کا کیا حواب دبکا ہے سب باتبی سوجتا سوچتا شہر مبی داخل ہوا اور اپنے گھر گیا اللی خاطر کی خلس اور دال کا بھید گھر کے لوگوں سے چھیایا حب، رات هوئی تو اپنے حجرہ میں جاکر بغیر کھانا کھائے سو رہا اور دلائل عقلی و حکمی کو ابنے دل کی آگ بجھانے کے لیئے سوب سوج کر دره بال مبل لاما لبکن اسکے دل کو کجهه آرام نه ملا بلکه اندرکی گهبراهت آور زباده هوئی آخر سو گیا اور ایک برا دهشت ناک خواب

دیکھا کہ گویا اپنے ایک دوست کے سانھہ گرمی کے موسم میں ایک هوادار دن ماغچه مدن سیر کرتا هی اور هرایک طرح کی صحبت اور مامناسب باتیں کرنے ہوئے دین کا تذکرہ بھی درمیان لائے اور مسبحی مذھب اور انجمیل کی تعلیمات کو تهتهوں مبی اُترانا شام کو گهر کی طرف معاودت كرتے وفت دبكها كه اندهبرا هو كيا تها اور بادل أمندكر بجاى جمكنے لدى تھی بہاں تک کہ گوبا آگ درستی نھی اور بادل کی گرج سے زو بس بانو کے تلے ارزق تھی اِسی حالت میں ایک درخت پر حو اُسکے قریب نیا جالی تری اور وہ خوف و دھشت سے سے ھوش ھوکر کررزا ایک لمجھ کے بعد، خود اُسي پر بجلې بری اور وہ مرکیا مرنے هي اسنے ابنے مایں حہاں کے حاکم کے حضور دیکھا اور ازس خوف و لرزہ چڑھا جب آ تکھھ کھولکر دیدکھا تو وهي يسوع مسلم حسي ذاليل حالنا نها بزے حالا و حلال كے سانيد تخمت ير بينها عالم بر حكومت كررها هي اور وهي انجبل أسكي شربعت هي جسے وہ بے مصرف اور نکمی حابتا نها بہہ حال دیکھکر حد سے زیادہ حیران و بربسان هوا اور اپنے منہم کے بل گرکے رحمت کی درخواست کی مگر مرصت نبائی اور آسی خونناکی و وحشت کی حالت عبی حکم کا منتظر تھا کہ اِننے میں آنکھہ کہل گئی اور ابنے تئیں اِسی جہاں میں پاکر حد سے زیادہ خوش وخرم ہوا اور اُنھکر یہہ دعا کرنے لگا کہ ای رحمان و رحیم خدا میرا شکر هی که مبل اسی نک ابسے عالم میں هوں که ذہری طرف رحوع و بازگشت کرما ممکن هی مجهد عاجز در رحم کرکے میرے کناهوں کے مموجب صحیبر حکم متکر اور ای مسیم حو سارے عالم کا اور میرا نو هی حاکم هی صحبے اپنی نظر سے ست قال جاهدئے که سب کے گھننے ندرے هی آئے تیکے حائس اور هرجند کھ تیرا کلام ناسبنا اور مغرور عهل کی نظر میں مبوفوقی دکھائی دمنا هی ایکن جیسا که تو سیا هی تيرا كلام بهي وسا هي سيا هي اور جيسا كه نو في العقدانس سب كا حاكم هي ايسا هي تبرا كالم بيي جو احبل سي مراد هي سب كا حاكم هي

احب میں بری فرومنی سے تیرے آگے گھاٹنے تیکنا هوں اور شکسته دل اور غمکیں خاطر سے تیری بندگی کرتا هوں یہم بہلی دفعم هی که میں اپنی آسی زبان سے حو کفر بکا کربی نہی اور نبرے اُس بام کی جسے ہقرب فرشتے بزی تعظیم و ادب سے لیا کرنے ہیں تھنھا کرنی تھی نیرا حمد و سکر کرنا هوں ای رحمان و رحیم اِس حقیر و گنهگار بند، پر رحم کر اور مبرے گذاهوں پر بخشش کا فلم بھ! ر 2ے اور مدری ابسی مدد کر کہ بعد ار ابن ہ بس دیرے آس موت کی حکمت کو بہجانوں حو تو نے گنہگاروں کے لیئے صلیب بر اخدیار کی هی اور مبری عرت و حرمت اِسی میں هو که تیرے کلام کی حفیّت بر اُن اوگوں کے سامھنے جنکے سانھہ مہلے نبرے نام کی سے عرنی کیا کرا نھا گواھی دوں المحاصل خاک بر گرکے اور اِس طرح کی دعا مادئے کے اپنے دل میں اسنے ایسی فراغت و خوشحالی پائی کہ فد کبھی دیکھی نه حکمی تھی اور اِسی طرح اُسے یقبی هوا که خدا کی عنایت أسكے شامل حال هو گئی صح أتهكر شهر كے ابك كسيس باس گيا اور ساری حقیفت حال اُس سے بیان کی کشیس نے بھی بہہ حال سکر طلبہ کے سانھہ خاک بر گرکیے خداے نعالی سے اُسکے لیئے دعا مانگی کہ یا فاضی الحاجات ابنی رحمت کی نظر اِس طلبہ سے دربع ست کر اور اپنی ھداہت کے دور سے اُسکا دل بھر دے اور اپنی راہ میں اُسے تابت فدم کر اِس دعا کی تانیر سے اُسکا دل ابسا بھر آیا کہ زار زار رونے لگا اور ابنی پہلی کمراهی کا حال کشیش کو حتلاکر اُس سے اِسندعا کی که ای آفا میں أميدوار هوں كه انجدل كے احكام پر جلنے كے ليئے دعا و نصابحت سے مبري مدد کا جینے اسنے حواب دبا کہ ای عزیز اب تجھے یہی لازم هی که دلی دعا سے مدایت کا دور طلب کرکے انجدیل کا مطالعه کر اور اسکے مطالب کو اننے دل میں جگہم دے طلبہ نے بھی اُسکی نصیحت فبول کرکے انجیل کو اِس مدعا سے مطالعہ کیا کہ نصبحت و نسلی آس سے حاصل کرے سو اسی طرح سے دبن مستحی کے حق اور من جانب الله هونے کا یعین

حاصل کر لیا اور روز بروز انجیل کے مطالب پر زیادہ نر رسائی مہم پہنھائی حقہ اکه ساری کتابوں سے انجیل ھی آسے شیربن اور خوسگوار معلوم دبنتی نهی یس دل سے آسکے حکموں یر جلیے لگا اور اکثر اوفات اس دبہاتی شخص کی مصبحت یاد کیا کرنا نها اور انجبل کی تعلیمات کا وعظ بزی خوبی و نادیر کے سانه کرنا نها خلاصه طلبه ایک سچا مسلحی اور ایک اماست دار کشیش بن گیا اور آسکے باب نے بھی ابنی دعا کی اجابت کا انر دیکھکر خدا کا شکر کیا *

دوىسرى حكايت

ابک ظاهري مسجعي کا حال جو آخر عمر میں دل سے مسیح کی طرف بارگشت کرکے مسیحی حفیقی هو گیا

ایک متدین و بیک کردار اور خوش رفتار کشیش نفل کرنا هی که ، جری جماعت میں ایک حوان نها حو ایمانداری کے اه ور هیں هر ایک کو بدارا لگتا تها چنانچه شهر کے سب لوگ آسے عریز جانئے نهے وہ ایک خفیف سی ببیماری هیں مبتلا هو گیا نها اور هرچند که آسکی ظاهری حرکات و سکنات اجهی تهیں اور آسکی بیماری یعی جندان سیحت بنهی تو بهی میں یے بہی لازم حانا که جلکر آسے دبکھوں اور آسکے دلی حال کی بابت کجهه گفنگو کروں که آیا حیسا که خدا کے حضور هونا چاهبئے ودسا هی هی یا نهیں اور اس بات یر که مسلم کے وسیلے سے گناهوں کی معافی حاصل کرکے همیشه کی نیکبخنی کو بهتجونکا یعنی کلی حاصل کیا هی با بہیں سو ایسا هوا که جب میں نے اُس سے اس فسم کی گفنکو کی نو هرجند کو آسکے بشرہ سے معلوم هوا که یے بانیں آسے بہت بیاری معلوم دیں مگر ابنا داطنی حال صحور کر رخصت

هوا صبير كو أسنے محمے بير بلوابا مبس گيا اور رسم و عادت كے موافق أسكا حال بوجها نسب أسنے اِس بات كى درخواست كى كه أس مكان ميں مدرے اور اسکے سوا کوئی نرھے کہ کشبش کے سانھہ مجھے خارت میں کھیہ باللس كرى هيں جنانعة سب اوك باهر حلى كئے صرف دونوں ميں اور وہ ھی رہ گئے نب أسنے سحبس كها كه اى آقا مبن خداے نعالی كے حصور بڑا ریاکار و گنهگار هوں اور هرجند که خدا کو فربب دینے کی فدرت مجھے منبی مکر اپنے دوست آسناؤں کو نو میں نے فریب دیدیا جونکہ الذي ظاهري رفنار و گفنار كا صحيحے بهت خيال رهنا تها بس جو شحص صحیے دیکھنا تھا یہی گمان کرنا نھا کہ باطن میں یھی نزا متفی اور سجا صسبحی هی حال آمکه فلباً میں اِس حالت سے کہبی دور و مہجور نها حتول کہ جو فعل باسایسنہ کہ میرے دل مبس آیا اور اسکے کریے کی طافت نھی ∘جھہ میں ہوئی اُسکے بحالاہے اور بورا کرنے ممں بڑی کوسس کی سے دائبي كركيم أسني ابني بعض اعمال فدبحة محبس بدان كبئم أنهين سلكر میرا بدن کانب آتھا اور نزا نعجب کرکے میں نے کہا سبحان الله کیونکر ھو سکتا ھی کہ آدمی ناوجود ایسے تُرے فعلوں کے بھر خلق کی نظر معن ایسا طاهر کرے کہ گویا بڑا دیک و ایماندار آدمی هی بولا هاں مدل نے اِس بات مدن بری کوشش کی هی که مدری رئی خواهش اور بد افعال سے كوئى آگاه بهو اِسى ايئے دبندارى كا ردائى لباس بهنكر اكثر اوفات كلبسيا میں حانا نہا اور غریب غربا ہر احسان کرنا نہا اور جس طرح کہ ہو شکنا تھا لوگوں کی صدد کرنے صیل بری سعی کیا کرتا تھا خلاصہ ہر بات مبس محهے بہی منطور بطرتها کہ خلق کی بطر میں بارا معلوم دوں اور همیشة اسی بات بر متوحمہ رہنا نھا کہ ابسا نہو کسی کے آگے کوئی نامناسب حرکت مجھسے سرزد ہوجاء پس ابنک میں اِسی طربق سے رماکار اور مردم فربب نها الله معهد رحم كرے ميں بولا افسوس به كيا افرار اور كبسي بُرے اعمال هيں جو تجهس هوئے إب تجهد الزم هي كه اينے مئيں

Town or

مدترین خلائق اور نزا گنهگار سمجهکر خدا کے حضور فریاد کر که تجهبر رحم کرے بھر میں نے اِس سے بوحھا کہ ای دوست عزیز کیا نو سے میم اللے اِن بدکاموں سے بشیمان هی اور جان گیا هی که تیرا دل اور اعمال کس فدر بُرے هبی اور نو کس مرنبه شیطال کا فیدی هو گیا هی اور ابنے اعمال کی سزا مبں کس طرح عادل و مقدس خدا کے عصب کے سراوار ہوکر ہلاکت میں بریکا بولا هاں کجھ خبردار هو گیا هوں اور قوت انصاف نے بھی اِس سبمکاری کے نشم سے مجھے موسیاری بخشی ھی لیکن فلب کی شکسنگی اور نوبه حیسی که جاهیئے نہیں هی از بس آرزومند هوں که مبری ابسی ھی حالت ھوجاے لیکن دل کی سمنی ایسا مہیں ھو بے دینی مہر حال اگر میری روم ابدی هی اور فیامت کا هونا سم اور روز جزا برحنی هی نو مبرے حال بر واولا هی کبولکه خدا سے همیشه دور رهنا اور هلاکت ابدی میں گرفنار ہونا میری سزا ہوگی میں نے کہا نو نو خود بخود ابنے حق مبن اِس حالت کا حکم کرنا اور ابسا معلوم هونا هی که جهنم مبن جانے اور هلاک هو نے پر تو راضی هی بولا حاشا میں کیونکر ابسی بات بر رامی ، ھو سکفا ھوں حال آنکہ ھر آدمی اپنی حالت کے موافق سعادت ابدی اور همیشه کی نیکہختی حاصل کرہے کے در بی رها هی میں بے آس سے کہا که اگر بهته صورت هي نو تو صابوس و آررده خاطر ست هو كيونكه كلام الهي کے بموجب میں نحمیسے صحم صحم کہت سکنا هوں که اگرچہ نو هلاکت کے لائن هی مکر خداے نعالی تحمے نجات دے سکنا هی کس واسطے که بسوع مسم تمام خلق کے ایئے نجات دینیوالا هی جناجه اسنے مجھے اور جھے باکہ سب آدمیوں کو گناہ و حہام سے چھتاکر همیشہ کی نیکبخنی سب کے لیئے طیار کی ھی اور جو کوئی کہ اُسکا محمعد اور بشیمان ھوکر شکسنہ دلی سے اُسکی طرف رجوع کرے اور دال سے ایمان لاوے کیسا ھی گذہگار ھو ولا أس فبول كركيه ابنيه لطنب سه محروم مكرمنا پس نو مهي أسكي جاسب رحوع ہوکے اور اسی تعصیریں آسکے آئے طاہر کرکیے رحمت اور مغفرت کی فرخواست کر اور دعا و مناجات سے عامل مت ہو تاکہ تو مسیم کی معرفت اپنے گناھوں کی معافی حاصل کرے اور اِس وسیلہ سے حہلم کے عذاب سے خلاصی باکر همیشه کی نیکجختی کا مالک هو جاے وہ دولا هاں اگرچہ آب کي مانبس سم اور دل بسند اور کلام الهي کے موافق هبي اور آمكو اِس مات كا ظاهر كر دبنا لازم هي مكر ميں اِن بانون كا معتقد نهبي هوں اِس حہت سے آپ کی نصبحت و وعظ کی ابنے حق میں کھھ تاثير نهيل ديكهتا مبل ابك محص گنهكار آدمي هول خداوند ارحم الراحمبي مجهدر رحم کرے اور یہم سے ایمایی اور سنگ دالی ٹری کتابوں کے بڑھنے سے ھوٹی ھی میں نے کہا تیرا عقیدہ تو أن لوگوں كا سا ھی حو صرف اننی عقل کے اعتبار سر اور اسلے خراب دل کی خواهش سر چلکر کلام الہی کا اِلکار اور دین مسیحی کو رد و مرکنار کیا کرتے هیں ای دوست کیا نو نهیں جاهنا که ضلالت کی راه سے منهه بهدرکر بهر کبهی اس راه مدل نه جلے اور کیا نو مبری صلاح در عمل کربگا دولا هال اگر مجهس هوسکبگا نو بهت خوسی سے آپ کی صلاح مانوںکا میں نے کہا اب میں حاکر ایک گوسدہ ننہائی میں فاضی الحاجات کی درگاہ میں تبرے لیئے دعا و مناحات کرونکا تو بھی سمے دل سے دعا کرکے اور خدا کے حضور اننی حالت ظاہر کرکے رے عجز و بیاز سے دعا و منت کرکے کہم کہ ای خداوند بسوع مسبے اگر سے مے تو اوگوں کے گناہ متانے کو دنیا میں آبا ھی اور ھمارے لئے اننی رحمت کی رالا سے زحمت اور دکھت قبول کرکے صلیب بر صر گبا سی اور اگر خدا کا بینا اور سب آدمبوں کا نجات دبنبوالا تو هی هی نو محمیر بھی نو النے ملیں ایسا ظاہر کر اور ایسا ایمان مجھے عذایت کر کہ میری امدد تجمی بر هو جاے اور نیرے وسیله سے گداهوں کی معافی حاصل کرکے همیشہ کی نیکبخنی کو بہنے جاؤں ہے بانیں آسے نلفین کرکے اُسکی حالت پرمجھے ابسا رحم آیا کہ مبس نے باہر جاکر بروردگار کے حضور اِس طرب دعا مانكى كد اى فادر على الاطلاق يسوع مسيم كي خاطر سے اپني رحمت كي

نظر اِس گوراہ سے درنغ مت کر اور اندی هلاکت سے اُسے جہاا دے وہ بھی صدق دل سے خدا کے هاں مناجات کرکے اور رو رو کے اللے گذاهوں كا إفرار كرتا اور كهتا تها كه اى فادر و رحدم خدا اگرفي الحفاهات مسبير تبیرا فرزند اور آلوهدت کے مردبہ در اور گنہکاروں کا نحاب دہدوالا ھی نو محهبر دمی یه به بهید کهول دے اور محصے ایسا اہمان عناست کر کہ مدل دمی مسيير كو سارے عالم كا شفاع اور الغانجات دانندوالا جانوں اور أسى كا اه يدوار هو حاول أور هرحند كه أسكى دعا كا مضمول تمام وكه ال تو مدل تسميها لبكن حس وقت كه مين أسكي لبأتي دعا ومماحات مين مشغول نهامدر دل کو ایسی خوشحالی حاصل هوئی که سیان میں مہدن آسکای اور اسکو مبس نے سنا کھ راز و مبار کی حالت میں دری خوشی سے کہنا بھا کہ ھاں ای مدرے خداوند مسوع مسلم اب میں جھے معمالنا ھوں اور دل سے دبرا معتفد هوں کہ نو خدا کا اِکلوما بیتا هی حو ساری خلائق کے حیتانے کو آسمانی عظمت وجلال مرک کرکھے دنیا مبی آبا اور مصلوب ہوا اور بھر حی أتها ماکة اِس طريعة سے سب آدميوں كو بلكة مجھے بھى گناھوں سے حهتاوے اور حیات ابدی بخشے اور اب مجھے بہت بھی بقبی ہو گبا کہ خدا کی عذایست اور همیشه کی دیکابحتی دو نے صدرے شامل حال کر دسی هی سو میں بھی مبرا شکر اور میری حمد و نما کریا ہوں اسب سے مبن نیرا فوست ہوکر هر جبنر سے زمادہ نجھے میار کرونگا ممری خرشیمالی اور میری دوات و عرت نو ھی ھی ندرے سوا محصے کسی کی احدیاج دہبی اِس مفاجات کے بعد بھر میں اُسکے باس کبا اور اسے سیتھے دبکھکر اُسکی صورت سے بهجان گیا که اسکا دل حعدقی خوشجالی اور نسلی سے بهر کما هی تح ولا مجهسے کہنے لکا کہ ای کشیس اب مدری بہد خواهش هی که خدا کی حمد و شکر میں آب بھی میرا سابھ دیجیئے کدونکہ اُس عنایت کے سبب جو خدا نے مجہہ بندہ حمبر کے سامل حال کی ھی مجھے حد سے زيادة خوش وفتى حاصل هوئي اور اس مين جايدا هون كه مسبيم خدا كا

بیتا اور سب آدمیوں کا نجات دھندہ ھی حو سب گنہگاروں کے واسطے حتل که میرے لیئے بھی مرا هی اور آهمی أسي بر ایمان البے سے نجات پا سکتا هی اور مبی حالتا هوں که خدا نے اُسی کی خاطر سے میرے گناه معاف کرکے مجھے مقابول کیا ھی اب میري آرزو بہہ ھی کہ اِس محنت آباد دنیا میں اِس سے زیادہ نرھوں بلکہ اگر آسکی مرضی ھو تو جلدی سے مسبرے کے حضور جلا حاوں اور همیشة آسی کے سانهة رهوں بعدة أسنے اللے دوستوں کو اللکر أن سے كها كه تم ابتك صحيح نيك حانق تهے اور حال يهه نها که مبی خدا کے حضور بڑا گنهگار نفصیروار نها اور تمکو اور آب کو فریب دبتا تھا مگراب خدانے میری روحانی آمکھیں منور اور میرے دل کا حفیقی حال صحیبر روشن کر دیا هی جنانچه میں اپنے باطنی حال سے اب خبردار هوكر خوب حانتا هول كه ميل خداك حضور برا كذبكار هول اور ابنے نجات دهنده کو بھی جو مسیم هی مہجان گیا اور دل سے اسبر اہمان لایا هوں اور خدا کی ہے اللہ رحمت سے گفاہ کی معافی اور جاودایی نیکبھتی مسیم میں حاصل کی هی اب میرا دل آرام باکر حد سے زمادہ مسرور ھی سو اب میں کمال آسایی کے ساتھ أن سب چیزوں سے جو اِس دنیا میں محمے عرنز و دل پسند تھیں ھانھہ کھینجاتا ھوں کبونکہ حقیقی و أخروي نليكبختي اور خوشمالي كو صيى نے دريافت كرنيا هي اور هرچند كه بعص اوفات درد دكهه كي أسير شدت اور زدادتي هوتي نهي بهريهي مرتبے دم تک اُسي خوشحالي ميں رهکر مرتبے وفت اپني روح نہايت آرام واستراحت سے اپنے آسمای بات خدا کے سبرہ کردی اور عالم بقا کو رحلت کرگیا *

ديسري حكايت

ایک یہودی عالم کی سرگذشت جسنے دبن مسبحی فدول کبا

فرنکفورط شہرمیں حو نمسستان میں درباے اودر کے نزدیک هی ابراهیم عشل نامی ایک یهودی تها نزا ءالم و فاضل اور جوهری مالدار خداے عر و جل نے سند ١١٩١ مسبحديد صيل أسے ايک بيدا دبا أسنے بوسوع أسكا دام رکھا اور جودکھ اُسکا بہی ایک لڑکا تھا ماں بایب اُسے اربس عزیز رکھتے اور اسکی تردیست اور تعلیم میں بری کوشش کرنے نہے حال که داس ہے مذھب یہود کے سارے علوم وآداب آسے آب نعلیم کیٹے نھوڑی مدت میں بیتے کی فہم و فراست اور عقل و کیاست اُس درحہ بر بہنجی که أسكا كوئى هم سبني أسكي برانري نهبن كر سكدا بها إسى عرصه صين أسكا باب مر گبا جند روز بعد أسكى مال كى دمة صلاح هودى كه ميرا ديتا نحارت کا کاروبار کرے لیکی ہیں کو تحصیل علوم کا ابسا شوق نها که کسی طرب اس سے دست بردار دہوسکا اور دہی حاهنا نها که علوم صبی کمال کے درحه بر بهانجوں اِس عرصه میں ابسا انفای هوا که شهر دروشلیم یعنے بیت المعدس سے کئی ایک مہودی اُس شہر میں آئے اور شہر بروشلیم اور اپنے بانب دادے کے حالات جو اُنھوں نے ذکر کیٹے نو سلکر بوسوع کو وہاں کی سيركا شوق هوا اور چاها كه حلاوطني اختيار كركيم أس شهر كو اور ايني باب دادا کی ولابت کو دیکھ آوے اسی ماں کی مذت سماحت کرکے سفر کی رخصت چاهی ماں نے بڑی مشکل سے دینتے کی جدائی در راصی هرکر احارث دی بوشوع ایک بهودی عالم کی ودافت میں اور اشتیاق سے رواند ہوا لیکن اُسکی یہ خوشمالی و شوی حلد عم و رضم سے معبدل هو گیا کیوسکد جب ولایت لے سے گذرکر ولایت فریم ، بی جہاں ناناریوں کا عمل بھا بہنجے باکلہ وهاں سے کشنی ہر دیا ہر زخر اسود سے عبور کرکے

، ارل مقصود کو بہنیج حالب راسته میں تا،اری قزاقوں نے اُنہیں لوت لیا اور یوشوع کو بکر ایگئے اور دس اِسلام فبول کرنے کے ایکے حد سے زبادہ اُسکے درسی هوٹے حسب بوشوع سے انکار کیا نو ایک عنمانلو کے هانبه اسے نیج قالا أسنے بھی أسے شہر ایسمر میں ایجاکر بہودبوں کے هاتهم مبجا اِس طرح یوشوع رنے و زحمت کی شدت اور اسیری سے خلاصی داکر استنبول میں ابا وهاں سے شہر لوبلدن معنی که أسكا حالو وهاں تھا گيا أسكے خالو نے أسے نعصيل علم كا شائق ديكهكر سار قراقو مبى كه وهال يهودون كا مدرسه نها استصدل علم کے لیئے اسے بھبے دبا بوشوع وهاں اللي تحصيل کو کمال کے درجة پر بهاداکر شهر براگ کے مدرسة میں گیا اور جودکا يهوديوں ميں علم کے مرانب کی آسے ایک برنری حاصل تھی وھاں کے لوگوں نے آسکو مهرسی کے لائق حانکر مدرس کر دیا اِس عرصه میں اُسکو یہم خیال هوا کہ مسبعی دان کے بطلان میں ایک کتاب بذاوے کمونکہ بہودی طریقہ بر أسے اعتفاد اور بقبی کلی نها اور مستحیوں کے ساچہ عدارت دینی شدت، سے رکوہذا نہا الحاصل وابت هولند اور اللها کی طرف گیا ماکہ وہ اں کے بہودی عالموں سے ملاقات کرکے علم میں اور زبادہ کمال حاصل کرے اور مسیحی دبن رد کرنے کا زدادہ زور وطافت مہم مہنجاے سو اِس ارادہ سے سفر کرکے دہاہے اپنے شہر میں آیا اور ادنی ماں کو صهیم سلامت باکر چند روز وهاں رها بهرماں سے رخصت هوکر شهر سوندر سيحوسن مين به تجا وهان ديمار هوكر أجهر رها اس عرصة مين واليك نام ایک مهودی جو مزا دولتمند اور أس شهر میں امبر تها یوسوع کی سرگذشت سنکر اُسے ابنے گھر لیگیا دوشوع ابنی فہم و فراست کے سبب وھاں کے بہودبوں میں مشہور و معروف اور معزز و مکرم ہو گیا اور ایسا موا کہ رینہارد نام ایک کشینس حواس شہر کا معلم نھا یوشوع کے دل میں أسكى ملافات كي نمنا هوئي أور ملافات كركيد دبكها كة في الحفيفت وا ابک سیص ملافات کرنے کے لائق هی کیمنکه علم و کیاست اور فہم و فراست

میں ایک کمال کو مہنعا ہوا اور اخلام حسنه میں مشہور و معروف تھا اور سواے اس اخلاق و صفات کے یہوں علم و زنان سے بھی جفوبی خبردار تها يوشوع خوش هوكر اجنبهے ميں ولا گيا كه آبا كيوبكر هو سكتا هي كه مسبحي عالم هر فن ميں اِس مرببه پر هو رينهارد معلم نے گفنگو شروع كركے كتب عهد عنيق كي أن آيات كو جن مين يسوع مسيم كا إسارة أور پیشینگوئی هی ذکر کرکے دلائل کے ساتھ ناست کر دیا کہ وے سب بسوع مسبير مبن بورى هو گئين اور نورىت مين وعده كيا هوا مسبير وهي مسبير هى حسير مسجى لوك المان لائے هيں ليكن بوسوع حجت در آماده هوكر أسكى دلائل كو قبول نہيں كرتا نها حلاصه يوسُوع ہے اِس سے كجهه مهلے یشعیاہ بیغمبر کی کتاب کی تفسیر لکھنے میں مشغول ہوکر اپنے دل میں تههرا ليا نها كه أسے تمام كرونگا جب ٥٠ فصل در پهنچا تو أسكى تفسير میں آسے بڑی حیرائی هوئی کسی طرح آسکا مضمون ادا بہوسکنا نها هرجند بہودی مفسرین کی کتابوں پر رجوع کیا کسی میں ابسی نفسبر جو اُسے پسند آوے نیائی اور چونکہ آ۔ لموم نہوتا تھا کہ اِس فصل کے حقبقی معانی کیا هیں اور وہ شخص جسکی بادت اِس فصل مبن نبی نے گفتگو کی هی کون هی اِس لیئے سرگردان هوکر اینے دل میں معرر کیا که نفسیر موفوقت رکھے اِس میں رینہارہ معلم اُسے باد آگیا دل میں کہا کہ چلکر اِس فصل کی نفسیر اُس سے بھی ہوجھوں اور دبکھوں کھ مسیحی اِس فصل کی کیا نمسیر کرنے هیں بہر سوحا که شاید مسبحی اِس فصل کو یسوع مسیمے کی طرف منسوب کرنے ہونگے اِس نردد و سک میں ہر کے اُسکے باس جانا موفوف رکھا مکر اُسکا خدشہ دل سے نگیا همیشه فکر و اندبشه مبی رہنا تھا آخر رینہارد معام کے ماس حاکر ابنا مطلب اس سے دیان کیا وہ بھی اِس اسر سے خوشحال اور ممدون ہوکر بولا کہ میں یے بہودی علم بھی نحصیل کیا ہی اور اِس فصل کی نفسیر کو اُنکی کتابوں ، بین مزهکر مسيحيوں كى تفسير سے معاللہ كيا ھى سو اب مدوجه ھوكر ميرى نفسير

کی تفریر برکان لکائیے بوشوع اِس بات سے حوش اور راضی هوکر ابنے دل میں سوچا که میں اِن دونوں قسم کی تفسیر سے ابک علاحدہ نفسیر نکال لونکا جو مصل کے بھی مطابق ہو اور بہودیوں کی راے سے بھی موافق ھو ربنہارد معلم نے فصل مذکور کی نفسدر آغاز کرکے دلیل دلائل سے ثابت کر دیا کہ وہ شمص جسکے حق میں بشعباہ بنغمبر نے اِس فصل میں گفنگو کی هی چاهیئے که یا نو یسوع مسیر هو جسنے النے دکھه اور موت اور فیام سے اِس فصل کی بیشبیگوئیوں کو بورا کیا ھی یا ھنوز وہ شخص طاھر نہیں ہوا ھی خلاصہ هرچند که اِس مسیحی معلم کی دلیلیں بوشوع کو صحبہ اور قوی معلوم دیتی تبیں لبکل اِس نظر سے کہ اُسکے دل میں یہم مانت بهر رهي نهي كه كيونكر هو سكفا هي كه وه أجات دهنده بعنه مسيم جسکا عهد عتیق میں وعدہ هوا هی حقبر و ذایل اور زحمت کش هو ربنهارد کی دلیلال بسند نهبل کرنا نها رینهارد نے اسکی شک دریافت کرکے اُس ہو ثابت کیا کہ کتب مفدہ کہ وعدوں کے بموحب ضرور ھی که مسیے حقارت اور رحمت کشی نو ت میں ہو لیکن جودکہ آور يهردون كى طرح بوشوع بهى كمان كرنا نها كه نوريت كا موعودة نجات دهدده یعنے مسبیر حسا کبھی ظاهر هوگا نو ددیوی دررگی و حلال میں اور عطیم السان بادشاہ کی ماللہ ہوگا اِس حہت سے اسنے رہمہارد کے برخلاف گفتگو کی مگر اینے دل میں مشوش هوکر آس سے رخصت هوا اور أن بانوں سے حو رینہارہ اور اُسکے درصیان میں هوئی تھیں از جس يشيمان نها اوراكدر اوفات أسكى باتين اور دليلبي سوجا كرتا نها اور جندا كة أن مين غور كرتا تها أسى قدر اچهى لكنى بهين جب أن بانون كو سوچتے سوجتے اسکا دل دہایت ہے آرام هوا نو اُسنے اُن خیالات کو ابنے دل سے دکال ڈالنے میں بڑی سعی کی لیکن کسی طرح رفع نہوسکے بس حاک بر گرکے سچے دل سے حداے تعالی کی درگاہ میں مناجات کرنے لکا کہ ای حبرت زدوں کے رہنما مجھے جعیفت کی راہ بتا اِس دعا سے

اسکے دل کو کھید آرام آبا اور اس اصر کے کرنے در آمادہ ہوا حو حقیقت کے طالموں کو کرما جاهیئے یعنے ارائه کیا که کلام الہی کو الله نعالی کی عون وعذایت سے مطالعه کرے سو تعصب وطرفداری کو حیورکر صداقت و انصاف سے کوشش کی که موعوده نجات دعنده کی اصل کیفیت کو دریافت کرے بس آن سب وعدوں کو حو کانب مفدسہ میں یسوع مسليم كي طرف مرحوع هن باهم مقابله كيا تب أسي نقس هوا كه مسبم ناہ بہت کہ صرف حسمانی نجات محالی ہو دلکه دوربت کی آبات کے اموجمب ضرور هی که روحایی نحات دهنده مو مگر اس حهات سے که أسكي روحاني آمكهة در غرور كا برده درًا نها إس سے ردادہ بداكه سكا صرف اِنذا هي معاوم کيا که ابهي دک ه بي اندهيرے من برا هور سو اب باطني اندھیرے سے نکانے کی خواہش نے اس بر زور کیا پس بڑے صدی سے کتب عہد عتیق کا رات دں وطالعہ کما کرنا نھا اور آن آبنوں کے برونے سے جنمس مسیمے کے ظہور کا اِشارہ ہے ۔ اِضے ہو گیا کہ لازم نو بہی ہی که موعوده مسبه آجما د ے کہ بوشوع جس قدر اُن آبدوں اور أن وعدول كي نابت غور در أننا هي ابنيه هذهب كي نابت شك ه بين مزيا جاما تها آخر الاصر أس خوب يفدن هو كيا كه ولا تحاب دينبوالا مسييم حسكا كانب مغلسه مين وعدة هوا هي بهي ناصري مسييم هي اور باوحودیکہ اِس نور کی ایک جمک عیب سے اسکے دل میں درگئی تمی لیکی اِس بات کی فکرنے اُسکو از دس منصبر کر دیا نها که اب میں کیا کروں اور کونسا طریفہ اخذیار کروں آخر کار اِس مشکل کے آسان ہونے کو اسنے خداے نعالی سے جسے ابغا هادی اور جانے بناہ جاننا نہا مدن مانک کر بهته مماجات کی که ای فادر خدا که بدی اسرائبل کا بھی خدا نوهی ھی نواے ابنی سے انا یا رحمت سے ان زنجبروں کو جندبی میں حکزا ہوا بھا دورکر تکرے آکرے کیا اور شروروں کے فیضم سے جبراکر ھاکست سے مجھے شجان دی سی اس محبه دیمزندار در رحمت کی عدار کرکے اِس سے آرامی کی حالت سے حر میرے دل میں بھری ھی مجھے حلامی دے اور هدایت کی راه میں بہتھاکر تابت فدم کر حب بوشرع اِس دعا سے فارغ هوا تو ابنے دل کو فارغ البال پایا اور اُس اصلی دور کی آرزو حسفے أسكے دل ميں دانير كى تهى اسپر ادسى غالب آئى كه في المور أتهكر ربنہارد معلم کے پاس جلا کیا اور اینا دلی حال اور باطنی خواهش جو دبن مسیحی کی طرف تمی اُسکے آگے ببان کی وہ دولا ای عربر کیا آس یے اِس اصر میں خوب غور کر لی ھی اور کیا آب راسی ھیں کا مسلم یر اروان لاکر ارائے مذھب اور اس حرمت و عرب سے جو ابلی ملت میں آب کو حاصل هی دست دردار هوکر لوگوں کے تبتھے اور مال مت کی بردائد سن کربی اور کیا آب میں اِس بات کی طاقت ھی کہ وسبے کی خاطر ابدے ملک و مال سے على هوكر غربت و ذابت ميں برس اگر دال و جان سے ان نکلیفوں کا تحمل نہوسکے تو دہتر دہم ھی که مساحی مذھمیہ کے خیال مدں مت بربائے اور عیسا ' میں مت حلیقے اِن بانوں سے یوشوع صابوس ہوکر بولا کتہ ای د ۔ اگر مس دسیا کے فائدوں کا طالب هوتا نو ابنے هي مذهب ميں رسا اب نو نه مجھے ابني بياري ماں کی خواہش بھی به فولت کی بمذا به اندی وہم میں اعراز و اکرام کی بروا بہاں نک که کوئی جبز ادسی نہیں ھی حو بسوع ہ سبے کا طالب ھونے سے مجھے مانع ہوسکے اور اُسکی بعروی سے مجھے روک لے رسمارہ اِن بانوں سے بہت خوش ہوا اور حانا کہ بوشوع کا دل سجائی سے مسیے کی طرف آگیا اور وہ فی الحقیقات مسلحی هونا جاهنا هی ایکن در بھی اُس سے بہی کہا کہ ای عردر اس عمدہ کام میں آب آور بہی فکر کرکھے خدا سے اوعا مالکیئے اور فلانے دن میرے باس بهر آکر ابنے دل کی بات ظاہر كيجبائي أس وقت هم نم إس معاماله كي بهر گفنكو كربذك بوسوع وهار سے أَنْهِكُمْ غَمْكُينَ وَسُكَسِنَهُ دُلُ أَبِنَّهِ كُهُر كُو كَيَا كُهُر بِهِ الْحِيْمَ كَي بعد أسك دل مبس بہت فکریں آٹیس اور ایک ابسا مجاداہ واقع موا کہ ایک طرف سے

ماں کی جدائی کا درد اور خوبش و افرنا کی مفارست کا غم اور قوم کے تہتھے اور عداوت کا خیال اور مسابعی مذهب قبول کرنے کے سبب تنگی و مقلسی میں بزنے کا اندیشہ دامنگیر تھا اور دوسری طرف سے آسے بقبی هو گيا تها كه نجات اور حفايقي نيكبختي صرف بسوع مسيم مدن مل سکتی هی آخر کار مسبحی هونے کی آرزو هی اُن سب حبودہے حبورہے خيالوں در غالب آئي اور ولا محادله رفيع هو گبا اور بوشوع كو آرام آما نو روز معینه یک صبر بکرکے معلم مذکور باس گیا اور خوش خوش اُس سے کہا کہ یہودیوں کی آیندہ عدد کے دن مدن أنكي عدادت گاہ ميں حاكر انھبی چھوڑدونگا اور ابنا مسیحی ایمان اُن سے ظاهر کرونکا رانہ ارد بولا بہات خوب میں بھی آب کے ساتھ جلونگا یس روز موعودہ کو یوشوع نے بہودنوں کے عبادت خانہ میں جاکر بہلے طربقہ نروعظ نکہا بلکہ ایکی طرف منہی کرکے کہا کہ ای بنی اسرائیل میرے عرفز دوسنو نم سب کو معلوم هی که بنقم کی مبروی کرکیے مسبحی دس اہتک میں نزے استحکام م ته بهی حانقے هو که مبی موالہوس کے ساتھہ بڑی عداوت رکھ لوگوں میں سے نہیں ھوں یہ سی چبر کو بغیر سوجے سمجھے قبول کراوں بلکہ اِس اِرادہ پر کہ حق دربافت ہو میں بے بہت سے سفر کرکے ابدے مذھب کے علما کو دیکھا اور أن سے ملافات کی اور ابتک صحبے ابسا گمان تها که حقیقت کو میں با کیا هوں اور بهه اِراده تها که مسیحی مذمعب کے تطالق میں ایک کتاب بناؤں مگر ای بھائیو وھی کوشش حو اِس امر کی بابت میں کیا کرنا نہا میری راے فاسد کے نطلان اور حق بانی کا سبب هو گئی اور حیسا که معی املک خلاف میں برا نها اب تم بھی خلاف و تاریکی میں بڑے ہو دیکھو وہ بکنا نحابت دهندہ وهی یسوع مسیم هی اس ای میرے عرفزو نم بے قائدہ دوسرے مسیم اور آؤر تحات دھندہ کے انتظار میں من رھو کیونکہ وہ مسیم حسکا وعدہ تھا آ گیا اور کبوبکر هو سکما هی که مسیم ابتک نه آما هو حال آمکه داود کی وه نسل

حسك سلساته سے أسكا ظهور هونا جاهيئے تها ابك مدنت هوئي كه ولا سلسله منقطع هو گیا چناجه اب یهه مهین معلوم هونا که داؤد کی نسل کونسی ھی اور کیا وہ زمانہ جو دانیال بیخمبر ہے مسیم کے طہور کے لیئے مفرر کیا هی گذرنهس گیا اور کیا شهرسیت احم جس میں مسم کا نواد هونا جاهیئے نها خراب مهیں هو گیا اور هیکل دوباره نعمیر مهیں هو گئی اور لارم بهم نھا کہ اُسکے دوسری بار خراب ہونے سے بہلے مسیے آ جاے سو کیا اُس نہاں سے بہت مرن بہلے بالانسالا روم کے لشکر سے ھیکل مفہدم نہیں ھوئی اور اُس دین سے آہے نک فربایی کرنا اور کاہنوں کا فانون وہاں موقوف بہیں ھی حال آنکہ کتب مقدسہ کے مضامین بموجب اور ھمارے علما کی کنابوں کے موافق ضرور ھی کھ لِن بانوں کے ھونے سے بہلے مسیم آ جاہ بس ای مدرے بدارے بھائدو خوب جان لو کہ وہ شخص جسے داور نے مبوت کی رو سے همارے گناهوں کے بدیلے صلیب برکھنجا دبکھا اور بشعیاہ بیغمبر نے آسے هماری عوض مرده دبک العقیقت آگیا هی اور میں هرار کرتا هون که مدین آسی نم سب کے آگے ہے دعدتہ اور ہے بسوع مسیم کو اینا نجات دهنده حالة درن جو كنب مقدسه كے وعدوں بموجب فی الواقع آ گبا هی ای میرے بھائدو مجھے کیا خوشی هونی جو اں بادوں سے نعھیں بھی مبس اسا رفیق کر سکتا اور سجھے کس مرتبہ بر ه سرت هودی جو دن مسبحی اور انحدل من بیان کی هوئی نحات کی حفیت نمکو بهی مبن یقین کروا سکفا لیکن وه ناربکی جسمین ایک نم رے هو اِس امر کي مانع هي اب ميں صرف اِتنا کر سکنا هوں که رات دن نمهارے لیئے خداے نعالی سے مناجات کروں کہ عالم بالا سے نمهارے داوں کو مذور کر دے اور ابنی حقیقت کی راہ وہ آب نمهیں بتلاکر تم کو اس میں بابت قدم کرے اور وہ ایمان صحیے سب جو حیزوں سے ہ یتھا اور دریا کے سارے مال سے گران بہا لگا ھی نمھیں بھی عنایت کرے ای مارے پارے بہائیو نای اسرائبل میں نمھارے اس محب س کا حو نم

نے مبرے سانیم کی هی بہت احسان، ند هوں اب مبن اسکا عوض نمیبن کھید نہیں دے سکتا کیونکہ میں اللے بات کے سارے مال سے دست دردار هوا هول مدري دعا يهم هي كه الله تعالى أسكا احر نمهيل عطا كرے اور هرجند که اب میں تمسے مفارقت کرنا هوں ایکن تم خوب آگاه رهنا که میں تمیاری محست هرگزنه بهولومگا اور تمهارے حق میں میري دعا کبھی کم نہوگی اور میری اِس بات کا خدا گواہ می که نم سے حدا دویے کا سبب کجهه اَوْر دہیں ھی بلکہ صرف وھی حقیدت کی حو میں نے انحیل صین بائی هی اور باوجودیکه نعماری معارفت: ۱ حسمایی ۳ میدر از سس دشوار هی ایکن اُس حقیقت سے جو میں نے انجیل میں بائی هی روکرداں نہیں ھو سکنا کیوںکہ وہ میرے لیئے ھر جیز سے بلکہ جاں سے بھی پیاری ھی خلاصہ خدا کی برکت نم سر ھو اور وہ خود تدہاری مدابت کرے بے بانیں کرکے اُسکی باطنی •حدت ابسی حوش میں آئی که بصر گفاگمو دکر رقست هوڈی کہ سے اِحدیار روسے سکا حاضرین کو بہی ان با ابسے منتہ میں موئے که حبران رق لگے اور بعضے آن ی بوشوم گئے کچیہ نہ بول سکے آخر کار ہے س حاکر بخس نے نہاج س کی ارر بهض نے دسیوی دولت و شوکت کا وعدہ دبا اور بعض نے لعنت ملامت کرکے اُس سے درخواست کی کد عم سے حدا مست هو اور ابنے بات دادے كا مذهب من جهور لدكن بهذيرا كهن رهي أسني كحمة ما سنا خلاصه كسي کی حات کا اُسکو ائر نہوا آخر کار بہی ہوا کہ اُدسے الب ہوا اُسکے الی هونے اور زور جانے سے بعصے یہودیوں نے بھی مسمیر بر اہمان لانے میں اسکی مواقعمت کی اور اگر دادبا کی صحبت اور حلق کی لعابت مالیست مالع مهونی نو اور ایمی مهات سے مهول ی مستحق دان کو فاول کر ایا المعاصل رنا ہارد معام موسوع کو اباہے کہر لانا اور انجابل کے مطالحب اور داہمانت آؤر سی اس سے ایان کیئے اور بہوری مددت بعد اسے اصطباغ دیا اور وہ مساعی سلم المهي أعمه إلى كرنس كے بعد الك ألاو كا كسيس هوكر الحبل كا ايسا وحط

کیا کرنا دھا که اکثر سامعین أسکے وعظ سے فیصدیاب هوکر نجات ابدی کی سرمغزل بر مہنم گئے اور بوشوع آخر عمر تک اِسی طریقه در دینداری میں مضبوط اور دادت فدم رهکر ۹۱ درس کی عمر میں بڑی خوشحالی کے ساتھه مسیحی ایمان بر اُس حہان کو رحلت کر گیا *

چردی حکایت

عبدالله وسَبَط كا احوال جو اِس سے نيس برس پہلے واقع هوا

یے دونوں شیص عرب کے رئیسوں میں سے اور شریف نسل کے تھے اور عبداالله و سَبَط دونوں میں بری دوستی و ۱۰۰۰بت مبی دونوں کو ملکوں س کا اِرادہ کیا ارائجا کہ کی سیرکا شوی ہوا اور دودوں ہے 🕟 دورون شیص دبن اِسلام مین داست نفوط و دیانت مین ساعی بہے بس اول نو مکم و مدینہ کی زبارت ہے بعدہ سیر کے اراقع سے ابران کو چلے وہاں سے کابل میں وارد ہوئیے وہاں بہنجکر عبداللہ کے دل میں آبا کہ کابل ھی میں رھوں سو وہ تو امیر کابل کی خدمت میں رها سَبَط اُس سے رخصت هوکر بحارا کو جلا گیا اور ابسا انفان هوا که جن دنوں عبدالله کابل مبی نها ایک ارمنی سوداگر سے عربی زبان کی ایک کناب آسے ملی جس مبن كتب مفدسه عهد عندق وحديد سب حمع نهين عبدالله نے اِس کتاب کے مطالب و احکام غور سے جو دیکھے ہو اُسکی روحایی آ کہیں کہل گئیں دل سے دون مستھی کو قبول کر لیا لیک ابنے اِس اہمان کو لوگوں سے چیالے کے لیٹے بہت کوشس کرا جا جب دیکھا کہ جیننا ممکن مہیں نو روس کی ولاہمت کو داک حانے کا فعد کیا بریس بدل کر کادل سے بعارا میں بہنچا وہاں ایک دی شہر کے کوجیں میں سرنے ہوئے

النے قدیمی دوست سبط سے دو حار هو گیا سَبط نے اسے فوراً المحان لیا اور حونکه عبدالله کے مسبحی هو جانے سے آگالا نها سو اسے ملامت کرنا شروع کیا عبداللہ نے جب دیکھا کہ میرا برانا رفیق میرے حال سے خبردار هی تو اسے قسم دلاکر کہا کہ یہم بھید کسی بر ظاہر متکر اور سجیے نہاگئے سے مت روک لیکن سبط ابک صاحب کے آئے اقرار کرکے کہتا تیا که میں نے أسك حال بركجه رحم نكيا بلكة حجه ابسا غصه آبا كه مين بي ابنے خدمتگاروں کو حکم دیا کہ عبداللہ کو مید کرکے شاہزادہ مراد کے پاس جو بخارا کا امیر تھا بہجاؤ شاھزاد، نے سارا حال سنکر اسکے قنل کا حکم دبا اور کوچہ و بارار میں اُسکے قتل کے روز کی منادی کروادی جب وہ دن آبا دو آس شہر کے چھوتے بڑے ایک مجمع کثیر میدان میں تماشا دیکینے آئے میں بھی گیا اور عبداللہ کے باس کھڑا ہوا اِس میں حلاد ننگی نلوار لبئے اسکے برابر آیا تب شاهران کا مان سے ایک شخص نے آکر کہا کا، شاهران انکار کرکے بھر ابنے بات دادے کا کا یہنم حکم ہی کنہ اگر نو ے درگذرکر تجیمے چھوڑ دینکے وردہ مذهب اختيار كرے تو قتل کربنگے عبداللہ بولا ب ے بہو سکیکا کہ حیات روحایی کو جسمایی زندگائی سے بدلکر مسیم کا مفکر ہوجاؤں نما حلال نے اسکا ایک هانهة كات قالاً ولا إس حالت ه ين يهي ويساً هي ناست قدم رها بعده شاهرادہ کی طرف سے ایک جراح نے آکر کہا کہ اگر نو مساحی مذہب سے بهرکر حدین اِسلام میں معاودت کرے ذو البنه شاهراده دیری ننبیہ سے درگذریکا اور ذہرے حال سر بہت سی عنایت کریکا اور میں بھی مرهم لکاکر تیرہ زخم کا عللبے کروں آسنے کبیعہ حواب ندیا اور آسمان کی طرف ددکھکر آدسو بھر لایا بھر بڑی مہربانی سے میری طرف منوجہ محوکر رحم دالی اور میتبی نطر سے محبے دیکھا اِس حالت میں اُسکا دوسرا مابعہ ابی کاتا کیا لیکن ولا ابنے اُسی دہلے کان وقیام در رہا اخر الاءر اُسکا سر بھی کات قالا اس وفت سارے اهل بخارا اُسكيه فرار و ثبات ير ماعبر هوكر كهذ للے كه

آبا دہد کیسا امر مھا اور سبط کی بہت غرض مد نھی کہ اسکا دوست فذل هو جاے بلکه ولا يهه چاهتا ذيا که عبدالله حاکم کي تهديد و نعذيب سے قرکر اور قتل سے اندیشناک ھوکر مسبحی دین کا انکار کرے لیکن جب کہ برعکس معاملة هوا اور أسنے اللے فدیمی بار اور دلی دوست کو مفتول دیکھا تو ایلے فعل سے بہت بشیمان ہوا اور دل کی بیکلی سے بخارا میں نره سکا اور هرحند سیاحت کرتا اور شهر بشهر بهرنا رها تو بهی اسکے دال کو ڈسکیں نہوئی آخرکار هندوستان کو سفر کرکیے شہر صدراس میں بہنچا تبورے دن بعد ایک صاحب کی خدمت میں جاکر ابنی اصل کی شرافت و کمال کے سبب شہر فبساکابتن کا فاضی هو گیا اور ابسا انفاق هوا که آس سہر میں عربی زبان کی ایک انجمیل اُسکے هانهه لگی بری فکر و غور سے اُسے رتھکر اور مذھب کے تعصب کو برکذار رکھکر قرآن کے ساتھہ معابلہ کیا آخر الاسر خدا کے فضل سے اُسے آشکار و بغیر ہوا کہ حق طریق انجاب کا طریق میں معاودت کرکے ایک هی ند فرآن کا بهر تو جند روز ىعد کشبش سے اصطباغ باکر کُھلا کُھلی ہ ، فبول کیا لیکی افسرس که ولا ابنے دوست عبداللہ کی مانند مسجی ک میں نابت قدم اور نجات کے اِس طریق میں مسحکم فرہا جنائحہ ایجام کار ضعیف الاعاتقال ہوکر اور مساحی دیں سے بهرکر هندوسنان سے عربسنان میں بہنتا مگر اِس حہدت سے کہ دبی مسیحی کے اِنکار کے سبب اُسکا دل آرام دبانا تھا اُسنے اِرادہ کیا کہ هندوستان میں حلکر بھر دبن ہ سجعی عبول کرے اور دین معجد کے بطلان میں ایک رسالہ لکھے مگر اجل نے اُسے امان ددی غضب الہی میں گرفتار هوکر دربا میں دوس مرا ﴿

يانهوين حايب

عبدالمسیم کي سرگذشت جسنے اِسي زمانه میں اِسلام سے دبرکر میالات

شہر دھلی میں ابک شیص کے ھاں ایک لڑکا پیدا ہوا اور صالع اسکا الم رکھا گیا اور جودکہ اسکا داد درا تالم و فاضل اور دبن اِسلام میں اوا استوار تھا دینے کو بھی نردیست کرکے دہدت کوشش کرنا نیا کہ دبن اِسلام کے اُمور اُسے خوب سکھاوے اِس لیٹے اسے عربی و فارسی عاوم کی تحصیل میں رکھا صالع اِن علوم میں نرقی کرکے شینے صالع کہالنے لکا اور بیس برس کی عمر میں اینے بات کے سانہہ لکھاڑ کیا وھاں ایک صاحب کے برق نوکر ھوا اُن اُ اُن اُس ماحب کے بو نوکر کو مسلمان کر لیا آخر کار ایسا مایدار نھا کہ اُس صادب سے کھتھ نو اُسکی نوکری جھوڑکر عہد کیا اُس صاحب سے کھتھ نو اُسکی نوکری جھوڑکر عہد کیا اُس صاحب سے کھتھ نو اُسکی نوکری جھوڑکر عہد کیا اُس صاحب سے کھتھ نو اُسکی نوکری حھوڑکر عہد کیا اُس صاحب سے کھتھ نو اُسکی نوکری حھوڑکر عہد کیا اُس صاحب سے کھتھ نو اُسکی نوکری حھوڑکر عہد کیا اُس صاحب سے کھتھ نو اُسکی نوکری حھوڑکر عہد کیا اُس

باب کی ملاقات کا آسے سوق ہوا کانبور میں اپنے باب باس آیا وہاں اسنے سنا کہ ہنری مارتن کشدس جسنے شہراز میں اجبیل کو فارسی زبان میں ترحمہ کیا ہی بت برستوں کو نصاحت کیا کرنا ہی جاتا کہ اُسکا فدائحت کرنا جو اس وفت نک اُسکی دادست میں ابک کبیل سا تھا دیکھنے اور جس وفت کہ اُسکے وعظ کی مجلس میں بہاجا مارتن کشیس مرسیٰ کی ۲ کناف کے ۲۰ دادی مجلس میں دیان کر رہا آیا سلے مالے نے خوب کان اداکر سنا دو خداودہ کے وہ اسمام اور مارتن صاحب کی تعالیمات جو اس کشیر نے سالمہ ومدول و دارہ دیں اور نوردت و انجیل کی تعلیمات جو اس کشیر سے سلیل فرآن کی تعالیمات سے اور مسلمانوں کی تعلیمات جو اس کشیر سے سلیل فرآن کی تعالیمات سے اور مسلمانوں کی تعلیمات سے اور مسلمانوں کی تعلیمات میں جو اس کشیر سے سرمی میدی زیادہ دسادہ آذیں مدا کدہ مسلمی

, de

٥٠٠ کي خواهنال اسفر غالمها هوڻي بهله حال ابنے داس سے بيان کرکے کہا کہ ای بات میں جامتا ہوں کہ آب سے یے یہاں رہنے کی احازت د صحیئے ذاکہ دیں مسمعی کی تعابمات سے آگاہ هورے کی صحبے کے فرصت ملے بات سے آغر اِس دات بر راضی حوکر اُسے اِذن دیا تہا سامے صالم أس كشير كي خدمت مين حاكر حس مدر أسي فرصت ملتى تبيى انجیل کی نعابہ ادیا سے حاردار هونے ماں کوشش کرنا تما انسبی دنوں ایک أردو انجيل حلد باددهنے كے لائے سبے عالم كى باس آئى وہ خوس هوكر رات دن اُسکے مطالحہ میں مسفول روا العامل انجدل کی باسی اسکے دل میں اثر کر گائی اور دل کا حقیقی حال اسٹرواء ہوا تو انسان کے دل کا حال حیسا که انجیل میں لکیا ھی ورسا ھی دادا؟ ، اور خدا کے حصور دامعبول بایا اور درحالیکه اننے گذاهوں سے داأه ید و غمکبن هو گیا تو انجبل کی تعاہم کا دسوع ماسم گذیکاروں کے لدائے کفا : حی اُسکے ابلے اہل مسلی یس لابئے بڑے اسامت کام و دهنده خوشیبری اور دل کے زخم ، ایک کسیش سے اصطلباغ خوشمالی سے اُسے قبول کیا بعدہ کاکد بادا اور عبدالمسم ابنا دام رکبواکر مسیحی . عت میں مل گیا وهاں کے مسلمان اسکے احوال سے آگاہ ہوکر انتے مفدور در مراحم ہوئے اور اسے بری لعدت مالعت کی لبک اُسنے سب کی برداشت کر لی جب اوگوں نے دیکیا کہ اِس سے نوکے یہ نہیں ہوتا تو اُسے مال و دولت دینے کا وعدہ کیا کہ شابد اِس طرح دبی مسیحی سے آسے بدیردی ایکن هرچند اسے سمجهایا یسوع مسرم در ابه آن جو أسے آگیا دیا أس سے نه بهرا بلكه اِس بہ کانے کا اور اُلَّنَا ننیت موا که وہ مہلے سے زیادہ حقیقی ابمان مبی بایدار اور ہ سامعی مذہ یا میں بردرار هوکر احدیل کی تعالیمات کے سامنے میں كمال كو بهتر كابا منالحه حدسا كه آك دان إسلام ماين ساحي نبا اب أس سے زیادہ انجابل کی شابہ ایت پر دیل اناکر ایکا مطابع ہو گیا اور اسکی رنبيت و خوادس بهه نبي كد إس وفهيل اور أس مانت كو حو اجيل

یر ایمان لایے سے من جانب الله اُسکے دل میں ائر کر گئی هی مسلمانوں اور بت برستوں دونوں سے بیان کرکے انجیل کے طریقہ بر آنہیں هدایت کرے اور مرتبے قم تک جو اِنھیں فانوں واقعہ ہوا ھی بڑی سی و هوس سے اِسی کام میں مشغول رہا اور خدا نے بھی اُسکی نصاحت میں ایسی برکت و فوت دی که اُسکے وسیلہ سے کئی ایک مسلمان اور کئی ایک بت برست ابنی گمراهی سے متحرف هوکر اور نجات کی راه میں ثابت اب وے باذبی حو عبدالمسیم نے مسلمانوں سے کی تبدر نموری سی ایک کتاب سے نکالکریہاں لکھنے ھیں اُن میں سے ابک یہد می کہ ایک روز لوگوں نے عبدا کا احوال ایک برے غنی و مشہور طبیب کے آگ حو اهل اِسلام سے با نقل کبا وہ سنکے بولا کہ مہم نو ممکن بہدی کہ شبع ھی ایسا کام کرے شاید یہہ شخص صالے جو مبرا همدرس ا، حيموتها هوگا سو أسكا ج ایئے میں آسے بلوانا هوں پس أسى وفسن آلمي بهايجد وايا دبكها تو في الوافع وهي شر صالم هی حو آسکے سانبہ د یا دیا نعجب میں رو کیا اِس معن باهم صحبت هوئى انحيل و قرآن كي بابت بهت گفتكو درميان آئي آخر الاءر بهه حوا که طبیس بے عبدالمسیم سے کہا که أن دایاوں کو جنکی رو سے نو نے دین صحمد سے رو گردانی کرکیے دین مسبحی فبول کیا ھی کسی عارج سے میں رق نہدں کر سکنا اور صحبے معاوم هو گیا که قرآن انحدیل کی مراسر فرام م هو سكتا اور حفيفت المحيل هي مين بائي جاتي بس اسني عبداله سبير سے ايک انيبل ماندي أسنے البجبل دي اور حدا حافظ كهكر حلا گیا ، دوسری بہد کہ اس ملک کے ایک امیر کا طبیب حب ان اختلافوں کی جہات سے جو معمدبوں میں دس قبن معمدی کی حمیت کی بابت سُک میں درا اور فرآن میں یہی اُسنے دیائھا نہا کہ بسوع کو روے اللہ کہا ھی دو اسد حاما کا ایسے بزرکوار شیمیں کے حال سے زمادہ نر

1

معبر مو حاے س شہر آگرہ میں حاکر ایک انگلسی واعظ سے الجیل کے حق میں اور مسیحی دبن کی بابت بہت سی کفدگو کی اور اُس سے ایک انجیل لیکر نزے عور سے اُسے بڑھا کیا آخر سجائی اور حی دریافت دو کر ليا ليكن كَهلا كَهلي مسيحي هونا نجاها إس عرصه مين عبدالمسبح كا ماجرا المرا سنکر اپنے دیتے سمیت اُسکے پاس آیا اور اسحیل کے مطالب کی بابت اس سے گفتکو کرکے مسم کو اپنا اور کل بنی آدم کا نجات دھندہ جالکر سيسے سميت عسيحي هو گيا ١٠٠ بهر أسي كناب ميں لكها هي كه أنهين د.وں ملا فقیم الله اور ایک اثور مالا جو دونوں بترے عالم و فاصل تھے شہر رامپور مبن انعیل وفرآن کی بابت عبدالمسم کی بانیں سکریہاں تک قائل ھوڑے کہ مرآن کے خلاف ھونے اور انھیل کے حق و · مونے کا یقین کرکے خوب جان لیا نھا کہ گناہ سے جھڑانیوالا صرف ، رع مسم ھی اور بس آخر دونوں نے دین مسیحی قبدا ۱۰۱۰ نا مسلمان مراحم هوئے اور حس طرم هوسكا أنكا امتحان كيا ره پهر محمدي دبن ميں الوبى مكر كجهه مفيد نهوا وله دونون اسمی دین میں نرقی کرنے گئے * ، پیر یہ که خود عبدالمسیم نقر ﴿ ﴾ که میں ایک دن میران کی سراے کو گیا وہاں میر نور علی نامے بک سید سفید ردس میرے پاس آبا اور سلام کرکے بیٹھہ گیا بھر مجھسے بوجھا کہ آب کہاں سے آنے ھیں میں بولا آگرہ سے کہا وہاں کا کیا حال ہی میں نے سنا کہ وہاں بہت لوگ مسیحی هو گئے هیں اور کلکند سے ایک انگریز وهاں آیا هی اور اُسکے سانهہ ایک شیم هی جو بہلے مسلمان نها اور دبن اِسلام کے علوم سے بھی خوب خبردار هی جذانجه بهت سے مسلمانوں کو دلیل دلائل کے سانیہ محمدی دین سے مکال کر مسبحی دین کی رعبت دلانا هی آب که مرد مسلمان ھیں اِس خبر کی حقبفت مجھسے بیان کتجیئے میں بولا خدا نکرے که ماں مسلمان ہوں ہاں بہہ تو سے ہی کہ پہلے میں مسلمان نہا لیکی اب خدا کے فصل و کرم سے مسبحی هوں اور خدا سے مبری بہی دعا هی که

اِسی اعتمال اور اِسی طراق میں صحابے رکھے ولا ایک نعبہمب کرکے برلا شابد آب بھی اُنھیں لوگوں معں سے هیں میں نے کہا داں اُسنے ہو۔ہا کا، آب کوں سے سلسلہ سے هیں میں نے کہا نسل کا شربات هوں لیکن آجیل برُهكر اور أسك مطالب سمجهكر مبن في سميها كه دبن إسالم حق نهدن ھی اور اہدئی نیکجھتی صرف بسوء مسمے کے سلب مل سکنی ھی اور بس كبونكه اگر كوئي سيص توريت و زيور اور انجيل بعني مسيعيون كي كتب مقدسه كو مكر و غور سے برهے ذو البنه دریافت كرلدبكا كه مرآن الهامي کناب نہیں ھی اور وے باندں حو ٥-حمدی لوگ ٥حمد، سے منسوب کردے هیں اس سے کعمه مناسبت نہیں رکھتیں بلکه اازم بہته هی که یسوع مسبب ولا مبن آب سے ایک سوال کرتا ھوں اور آب کو کے سانھا س فسم درننا هور عمد کا نام ان کنابوں میں لکھا ھی تو مجہ سے کہدیئے ه جهس مکار نهون تو میں سے " میں نے کہا اگر آئے كهدون كه إن كتابون ١٠٠ میں صحمد کی کوئی حبر نہیں الكهني هال مكر دياله لكها ، ے فرصایا هی که م برے بعد حیورتہے بيغمبر بهت آوبنك إسمر می طرف رحوی کرما جاهو تو هو سکنا هی ولا که اگر بهی حال هی نو بس همارا مذهب خلاف و باطل هی میں نے کہا ھاں اگر ایسا بہوتا تو میں هرگنر سسبھی نہوتا اب دوستی کی راہ سے آس کو میں بہم صلاح دینا ھوں کہ حقیقت کے طالب ھو حار اور اسکے حاصل کرنے کو خدا سے دعا اور کوشش کرو ہولا کس طرح کوشش كرون اور عَلَيْ يَفْت كُو مَنْيَ كُمُ إِنْ مَاوِنْ مَتِن لَيْ كُلُهُ الْمِعْدِيلُ المعين كرا العمال محصے کہاں ملیکی میں نے کہا ایک جلا میں دونکا جر بولا کہ دوا و استعادہ کس طرح کروں میں نے کہا اس طرح سے دعا کددینے کہ ای خداے نعالی بسوع مسیمے کی حاطر عجیدے حدیث، کی راہ در مداہد كر اور أس دبن كي طرف حو دبرا معاول اور فعات بخمسه، هي محرب رالا درکیا وہ بہت خوش و صفائهی شوا اور حدا حافظ کہ کر جلا صبی نے

دی کها که خدا کی توفیق و رحمت تبرے سانیه هوجبو أسنے کها آمين * المريد في دراوي ويدود الكان يواما مل ويارواد المراء الماء ما و المالية المرادة المالية المرادة المالية المرادة المالية المرادة المالية المرادة المالية المرادة المرادة المالية المرادة المر س بن عدر ال في وه اور رسل ما مراي م در الراء . ابک هادو عالم کی حینیفت خال جو ست برستی کا طریق ستم س کا کا جهور کر عسیمی هو گیا اسامید تعوث و مع برک انگلسی واعطوں میں سے ایک شخص جو چند سال اِس سے مہلے جردروه سیلان بعنے لذکا میں ست پرسنوں کو انجدل کا وعط کرنے گبا تھا نقل کرنا ھی کہ تبورے روز گذرے کہ همیں بڑی خوشی ہے اِس سبب سے کہ شہر ماطورہ مذھب مدھو کے عالموں مبی سے ں ہت ہرستی إسكى كبفيت إس کے طریق سے پانو کھینچکر مسبحہ بیک واعظ شہر ماطورہ کے ہ نوال سے ھی کہ چھتہ برس گذرہ کے آگے مسیر کی نیجات کا فیدخانه میں اِس اِرادہ سے گیا ملافات هو گئی جو ابک وعط کہے وہاں بہت رستوں کے ایک بنارست واجب الفذل میدی کے دبکھنے کو آبا نھا سلموں نے اُس سے مالاهادے کرکے دات حیت کے بعم میں کہا کہ گذاہ سے چھڑانیوالا کوں ھی اور أسكى خدر كس كتاب ميں هي اور يهه بهي كها كه تمهارے دان كي کداہوں میں ادسے نجات دھندہ کے لیئے حو بسوع مسبح کی مانند گنہ گاروں كا نسات ديندوالا هو كسهم خبر مهب هي هرچند كه عالم مذكور عمر مبس حوان تها لیکن کمال و علم کې نسبت ابلي ملت ت مشهور و محروف مها اور جونکد دین مستحي کے ساتھ اُسے ضہ اور واعطوں سے « عالفت تهي سو إس بات سے خفا هوكر أثّها اور إس قصد سے اپنے بت خانه کو گیا که مذهب کی ساری کتابین پرهکر واعظ مذکور کی بات من اینے کو دالیلیں نکال الوے سو دو برسی تک اپنے مذھب کی کتابس

دیکھا کیا مگر کسی میں ایسے نعیات دھندہ کی خبر ندائی جو یسوء مسبح کی مانند ہو اِس بات سے کچھ گھبراکر شہر گلّی میں آبا وہاں ایک آۋر واعظ سے آسے انصال ملی جو آسی کی زبان میں نہی اسکو وہ بڑی دفت و غور سے برهکر ابنے مذهب کی بابت شک میں پرگیا اور دل میں بقدن كباكة مستيحي دس حق ودرست هي ليكن اِس صورت مدل كا ايني ملت کا عالم اور صاحب رتبه نها لوگوں سے شرماکر ابنا دلی مطلب کئی برس نک بوشیده رکها آخر کار حق طلبی ایسی فالب دوئی که جر ایا ما في الضمير حبداني كي طاقمت أسير برهي سلمون واعظ كير باس جاكره سيدهي ھونے کا اِرادہ ' ایک کیا اور کئی بار بی در بی اسکے پاس آیا گیا نادہ گفنگو کرے نب نو لوگوں کو بھی معلوم ہو گیا انجيل کي "ا هي اِس بات کا اوگوں ۽ بي ابسا چرجا كه ولا مسايح يهيلا كه بهر ر سکا بس وہاں سے بھائے کہ آس سہر کے واعظوں ہ ساعمی هونا عشهور اور سب کو يقبن هو گيا تو ست ي ت هاتهه بانو ایتے که بهر آسے ، مشورة كركيم أسم إس مصمون كا اپنے مذھب میں لے ، خط بهیجا که اگر نو مسیحی ی تبول کر لینا دو هم بهت ،ابوس و غمالبن هو حائینگ اور همارے مذهب کو ابک زخم کاری المیا اور لوگ همیں بجرست تهبراکے تبتهوں مبی أزائبنگے اور همیں طعنے دستکے خلامد اِس خط میں کسی بات کی کمی نکی اور دوبارہ اِس مصمون کا خط بيرجا كه اگر نو مسجعي نهو اور همبسه بت برستي هي مين ره نو دو بت خانوں کا اِ- ' آئکی ساری آمدئی سمیت هم تیرے هی لیئے حبور رکدانکے جب راس سے بھی اُنکی مراد حاصل نہوئی نو دیسری بار اِس ه فه مون كا خط لكها كه جس وقت تو مسيحي هو جائيگا تو حس عرج سيد ہو سکابکا ہم جہے قلل کربنگے اول او وہ اِس بات سے کھبھ قرا ایکن آخر گا، بہی ہوا کہ اِس طور سے یعی اُسے لغرش بدے سکے اور نہ مسم کی محببت سے کھمِھ مہبر سکے باکہ وہ آور زبادہ مشتانی ہوا کہ اب جلدی سے اپنے ایمان کو لوگوں کے آگے ظاہر کردے یس انگلسی واعطوں سے انحیل كى تعايمات مى زيادة آگاهي بهم بهنجاكر اور بصدي دل مسم كو اپنا نجات دهنده جانكر أسك نام بر إصطباغ لينا جاها اور ابسا إنغان مرًا كه أسكى اصطباغ كے دن وعظ سننے كے ليئے شہر و دبہانت كے لوگوں كى ابك بزى الهيز جمع هوئي اور جس وقت جماعت كليسيامين حاضر هوئي إس ستسرست عالم نے حماعت کے بیج کھڑا ہوکر اُنکے رو برو ابنا بت برستی كا لباس اوركنابي وغيرة أنار بهينك دبا اور إصطداع پاكر كُهلا كُهلي أن دایلوں کو جنکے مموجب مذہب مدھو کو باطل و خلاف اور مسیحی دبن کو حق حانا تھا جماعت سے بیان کیا لوگوں نے ' بزا نعصب کیا اور آنمیں سے بہتوں کا دل بھڑگیا اور انج ٠ کې حسانحو مبی بڑے چنانجہ ابتک اس ۔ ہبں سے بہت آدہ دوں نے مستحی دبن فبول کر

ساذوبي حكايت

نئی دنیا کے ایک وحشی آدمی کے مسیحی هو جانے کا حال

شعص مذکور ہے ابک مسیعی جماعت کے آگے اپنا احوال اِس طرح نقل کیا هی که میں بت برست تھا اور بت برسنی ه مبں بورها هو گیا هوں سو بت برستوں کی بانیں اور اُنکے احوال خو هوں اور میں نے اجھی طرح جان لیا هی که خدا کی توفیق سے ر جیل کی بهی خوشخبری که مسیم گنهگاروں کا نجات دهنده هی اُنهیں نیک بنا سکنی هی جنانچه اب میں نمسے نقل کرنا هوں که ایک وقت ایک کشیش نعلیم دینے همارے پاس آیا اور کہنے لگا که خدا موحود هی هم نے کہا که

کیا تو ایسا کہ ان کرنا ھی کہ هم نے اس مطالب کو در دافت نہیں کیا سی أنَّهُم بهال سے چلا جا بھر ابسا اِنفان هوا كه ابك دوسرا كشبن آبا اُسنے ہم سے کہا جوری مت کرو خوں مت کرو حبواتھ مت بولو ہم ہے اُس سے کہا ای دبوانے کیا تو بہد سمجھا ھی کہ ھم اِن بانوں سے وافف دہیں هبی حایه مصحت ابنی قوم کو کر کبودک وے بھی نرے نرے کام کرنے ھیں حند روز نعد راو نامے انک واعط آکر میرے داس بہتما اور معمسے کہا کہ خداے تعالمی کے نام سر جو آسمان و زہبن کا خالف سی مبن تارے داس آکر تحمے بہت خوشمبری مہنمانا ہوں کا، خدا کا اِرادہ دی، دی کا، اس تمهم نجات دے اور کناہ سے خالصی دادر دمدسا بدجنتي ك اليئے أسنے النے إكلوتے بيتے يعنے بسوع کی نیکابخہ مستي کو د ا انای حان لوگوں کے بدلے داکر انیس استه که تهکان کے سایت میرے گناه و جهنم. ا که دیمه کدرسا آدی هی که هم مکان میں سو رہ مام سو رها هي اب مين اسكو وحشی اوگوں میں ہے رکی دادت کوئی محسسے کیے ناہ ہڑی آسابی سے فتل کر س کہہ سکیکا هرچند که يے ہے۔ برے دل ميں بهرى بهيں ليكن أسكا كلام میں فراہ وش مکتا " سوع مسیمے کے دکیہ اور ہوت ہو اُسنے کنها کاروں کے ایلے اوپر فر ور دیاہے دیں هر دم "جسے داد آنے دسے نسب ه بن فنے ادنے دل میں خیال کیا کہ دید ایک میب دان می اِسمی ضرورکہ چہ حکہ 💎 ہے س میں ہے اس مستھی واعظ کی بانس ابنے دوستنرن سے 💎 بن اور ایسا ہوا کہ خدا کی نوفدی و عذادت سے اسکے وقط کے جہات لؤک ہم میں سے مسوع مسم کو دبول کرکے ۔ ادمان لائر اور ۔ یا مک کہ میں ہے مستے کی جوادی کی خبر میاں سنی می مدن درا سردر و بدکار اور شیطان کے حبثہ مدن گرودار اور لراک اور ما ردان اور سرایی و دردم آرار نار اور ایک ادس دت کو حو آدعی کی صورت بر جمرے کا بنا ہوا تھا ابنی ماں کے کہے بموحب خدا حاسر سحده کیا کرما نبا ایک حب که بسوع مسیم کی خبر سنکر دربافت کیا کہ بسسرستوں کا ممات دهنده بھی وهی هی نو میں نے بہت خوش هوکر جانا کہ بہت ودرو ہے سب حلاف هیں اور اب معلوم هو گیا که أسنے مجسے سب کذاروں سے جنا دیا اور میں سے دھین کانی حاصل کیا ھی که ميرا أجات دمدبوالا أور ميكاختي بخسف والاوهي هي أور هرجاند كه أب مهی اسے المحدوست رکمنا هوں بهر ایک غم بھی هی کیونکه میں جاننا ھوں کہ انھی یک میں ناقص ھوں اور بہلے نو یتھر کی مانند سخت اور رف کی مذل سرد تھا مکر اب اُسلے میرے دل کا نا کا کر دوا ھی جھیے کسی حناحه ميرى خوشحالي اور شالهمايي صرف مسه حديشة أسي جیز کی خواهش مهیں ص**رف** اِسی بات کا ' کے حضور رھوں اور جو دات کہ کہ سب کو حق اوره ن جاسب الله جانتا هون ، - ہوں کد خدا کے احکام حند که شیطان بہت سے اسی کی مدد سے عمل مبی آسک کاکر ہر ابنے قبضہ میں وسو سے دلانا ھی کہ نجات کی راہ کا ہو گیا ہوں اور صرنے اہم کرلے لبکی دسوع ہ سمے کے وسیلہ سے میں دک أسى كا رهونكا " آمين " ای مطالعة کردیوالے اِن حکابتوں کے مطالب سے نو بخوی سمیتیة سکتا ھی کہ مسیحی اِعتقاد و اہمان ہے فدرت و سے قوت بہیں ھی ہلکہ اُس آدمی کو جو اہمان کے مرنبہ در دہنجا ھی خدا کی ۱۰ ایسی نعمت

ادبی کو جو اہمان کے مرنبہ در دہ بہا ھی خدا کی دا ایسی نعمت و فدرت بحنسی جانی ھی کہ بدی و گمراھی سے کنار کی کا راغب اور ندات کے طربن کا سالمک ھوتا ھی اور سیے دل سے ادوست اور اسکے احکام کا مکہان ھوکر حضرت بارے تعالی کی عنابہ سے جب نک دیا ہیں ھی حقیقی بلکہ فتی کا مالک ھو جانا ھی اور آخری جالل کی بابت بزی احیدواری سے بنین حاصل کرنا ھی دس ای مسلمان بہائی

نو بھی مسوع مسیح بر ایمان لانے مبن مذکورہ اشحاص کی مائند سعی کرکے خدا سے دعا مائک کہ تجھے بھی ابسا ھی ایمان عنایت کرے اس وفت تو بھی ابنے دل میں وے نعمتیں بائیگا جو اِن لوکوں اور سارے ایمانداروں نے دیکھی اور جکھی ھیں اور آبھیں کی طرح سے تو بھی کداہ سے خلاصی حاصل کرکے حعیفی خوشحالی اور جاودایی دیکبخنی بائیکا اب نیرے حق میں ھماری بہہ دعا ھی کہ تجھے بھی خداے تعالیٰ ھدادت کا دور بخشکر اہمان عطا کرے *



فسهسر دسست

آدمی : ح میں ایک ابسا نقاصا هی حو محازی جیزوں سے
رفع ونا بلکه صرف روحانی و حقانی جیزوں سے بعنی
خدا شدسی اور حفیفی عبادت سے رفع اور سافط هونا هی اے عام
معرفت الہی کے حاصل کرنے میں عفل قاصر هی چنائجہ آئے۔
عفل کے زور سے معرفت کے آس مرنبہ بر ا
حقیقی نیکا بختی حاصل کرنے کو لا و
صرف خدا کی الہامی کتاب

پهلا **ب**

اِس بات کے ثبوت میں کہ انحی تب عہد عنیق منسوخ و خریف مہیں در ے هیں

پہلي فصل

دوسرى فصل

اِس ببان میں که انجیل اور کتب عهد عدیق کسی

نوربد انمع بالكل موافق ومطابق هين اور انجيل مين أسكى ذوري تكمير نوريبت مر ور باطني سو طاهري نو فروع هيں ر ظاهری احکام مسیم ئے اور اُسکی نج س میں پورے هو گئے اس واسطے مسیر ن احکام کی صحافطت ، أنكو مسيم يے زياده ضرور نتهی مگر وه بیان کرکے اور بھی معمديوں كا بهد دعويل كد · سے نو نوربت کو بھر انجدل ن سے العجبل کو مدسوخ کر دیا ھی کے سیب زدور ک ے برخالف هی ایسے کام صرف آدہی خداے تعال س نه فادر ملاق خدا سے اور علم کی اور باد: بی آنا کیوسکہ خدا کے کالم کو دندا کے ذروي علموں له نهین هی اسکا مطلب و مفصد دو یهه هی که آدری کی روح کے نقاضه کو رفع کرے اور روح کا وہ نعاصا هر زمانه میں اور هر الکي المعي ميں وهي هي حو هي

	انجیل و توربت کبی آمان میں صاف میان هوا هی که کتب					
r^rv	عهد عتیق و جدید کسی زماند میں منسوخ نهونگی					
	تيسري فصل					
ا بات کے ثبوت میں کہ مسلمانوں کا یہہ دعویل گہ						
I	گویا کتب مقدسه تحریف و تبدیل					
هو گئی هیی باطل هی						
تحریف کی بہت محمدہوں نے صرف باتیں ھی کی ھیں تاست						
ابتک نہیں کیا ہوں تو مسیحی بطریق اولیا، ک						
	که مرآن میں تحریف هوڻي هي او					
ĺ	محمدی کتابوں سے جنسے ثابہ ہے ۔ ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ، ،					
P0 P1	و نبدیل واقع هوئی هی					
	قرآن کی وے آبتیں جلکے مف می دہ یہود و					
•	نصاریل نے اللی کتابیں مے بعد تحریف کی					
mv_r0	ھبی نہ پہلے ، ، ، ، ، ، ، ،					
	بہودیوں اور مسیحیوں کو کوئی سبب اپنی کتابوں کو					
m9_mv	تحریف کریں اور محال هی که کوئی بب آیسا کام کرے					
1 19	ایسا امر غیر ممکن نها ، ، ،					
	یہد بات کہ کتب مقدسہ محمد کے زمانہ م "نا رو تندیل					
	نہیں مرئی ھیں کتب ہ قدست کے قدیمی نسط ا					
101-101	موجود هیں بخوبی ظاهر و نابت هوتا هی .					
	وهي مطلب اگلے مسجعي معلموں کي کتابوں سے					
leo-ler	هوتا هي					
	کنب مقدسة محمد کے زمانہ سے پہلے بھی تحریف نہیں هوئی					
154_150	هين					

	عتیق نه مسم کے زمانه میں نحریف	15
	سے بہلے انجیل کی آیتوں سے واسم اور	هوئی هیں نه اس ب
ted === ted		ثابت هرنی هی .
	جو کتاب استفسار کے مصنف نے کنہ ·	ان اعتراضوں کا حواب
O Y	کی باہت پیش کنٹے میں۔	سقدسه کی تحریف ک
	کا بدان که تحریف کا دعویل	THE STATE OF THE S
Ô V eus		کیوں کیا ھی
		The second secon
	سرل باب	Company of the Compan
	نعلیمات کا مبال	
7 V () 1	کا بیان	انجيل اور
		- Control of the Cont
	بان حو ولا آدمې کې	خدا کی صفات
	هی	
	ت و انجیل کی آسوں کے	خدا کی صفات و اراده
^ }5		بمهجب
	رسري فصل	
	که امداء آدمی کس حال میں دیا اور	Jul 1
	میں ھی اور سکی و ہاکی کے کس	
	مبن أسے بہندا حادث	

آدم کا بہلا حال

} }	&
	ولا حال حس میں آدمی اب مبتلا هی اور کس طرح اِس
A1	نُرے حال میں پہنس گیا
	خدا کا اِرادہ یہم نہیں هی که آدمي شیطان کے قبضہ اور بدبختی
	كى حالت ميں رہے بلكہ بہم إرادہ هي كہ تجات پاكر سادت
^r_^1	ابد، ن ما حاص من د ن ن ما
	أن ا ۔ چو خدا نے انسان کو نیکجفتی حاصل کرنے کے
92-45	ليث بي
	احكام الهي ر يساكه چاهيئے كوئي پورا بهيں كرسكتا إلى،
915-91	جهت سے سب گنهگار هیں
 	گنهکاروں کي سزل اور يهم که خدا اپنے .
4 4 410	بموجب گنہگاروں پر بے شک
]]	آدمی کسی طرح ابنے تگیں گ
	وہ ایک ایسے بچانیوالے کا ۔ ن کی جنس
	سے ماہر اور بی گناہ اور کامل نیوالا انجیل میں
9 4 9 4	بيان هوا هي بيان
	—MAINTAGE AN
	، نیسری
	اس نجات کے بیال سیں ۔ یے کے وسیلہ
•	سے عمل میں آئی ھو
1++9^	سسم کی نجات کی کیفیت انحیل کی آیات
	_{مسیم} کی خبر اور اسکی نجات کی کیفیت ۔
	عتدیق میں اگلے انبیا کی پیشینگوئیوں میں بالذف
[+ Y [+ +	هوئی هی
	اکلے بینمبروں کی وے سب پیشینگوئیاں مسیم میں بوري
1 (12 1 + 7	هرځي هيي . ٠ ٠ ٠ ٠ هرځي
	•

بسوع مست کی یع سکنا هی موذاهي مكرحفيقي تجات كا قبص المان ایمان انسان کے فادو مكه صرف روب القدس دی مدد سے حاد ل روےالہدس کی دا بالباث كى تعليم كا ذكر . ١٣٠ -١٣٠ روسے العامان 🗡 ابمال اور دل کی تبدیلی اور وفا ہے ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ - CN 12 الماني أجات باوس أورات إيماني مراء ادام 4 1 m 1120-112P

پانچویں فصل أس شخص كے چال چلى كا بيان جو يسوع مسيم پر ایدا الدا هی رفتار خدا کی ر فتار ابنے یزوسی کے سانھہ ۱۵۰۔۱۵۰ رفغار اىنى نسبت ₽w سا چال چلن نہیں رکھتے تو بہم ا اگرڊ دلیل نہوگی بلکھ آبھیں کی کے نہ دلیل ، بعض أن دلائل ے ہونا ہی کھ ا۔ ۔ بہلی دلیل آدسی کی روح کا تقاضہ 147_14 . . دوسری دایل آدمی کے قلب اور ر عدل هونا ١٦٢ـ ١٦٣ تيسري دليل خدا كي صفات كا بيال 110-11" جونهی دالیل انحیل کی نصیحتیں اور احکام یانجوں دائیل وے بیشینگوئیاں حو کتب مق هوئي هيں ، ، ، ، ، ، . . 174-17 چہتی دلیل مسیح کے اور اُسکے حواریوں کے معجز ساتوبن دلیل مسیر کا قیام و عریب 119_1

آتهوس داليل انجيل كي تعليم كا بهيلنا . . .

ساتویں فصل

اِس بات کے بیاں میں کہ انتداؤ انجیل کی نعلیم یہ کس طرح مشار منتشر ہوئی

ك. اگلے زمانه ميں بهيلئے كى كيفيت ، المال

، كيفبت.

ا بسيد ۸ ۷ ا

سچے نبی کے نشان . . ۱۸۵۔۱۸۱۰

نصل

اس دعوي کي ند محمد اس دعوي کي ند محمد اس دعوي کي ند محمد اس کي رساا ت ک محمد عبد عبد عبد عبد عبد اس که محمد ا

دوسرى فصل

اس بات کی تحقیق میں که آیا۔ قرآن کی عبارت آسکے

من جانب الله هونے هو سکتي یا نہیں

جار سے ثابت هر ہے فرآن کی عبارت آسکے

مر حالله هونے کی دلیل نہیں هو سکتی . . ۲۱۲–۲۱۲

تيسري فصل،

ند کلمے فرآن کے معذ

قرآن کے اکد مون یہود و سے سات نورست و انجیل کے بع مدا خلاف وافع قرآن میں لکھے ھیں عليمات و مرآن ایک محموعه هی عهد عتبی حدینوں کا اور حکابات کا اور بهودبون اور مس عردوں اور مجوسیوں کے وفائع اور عاد قرآن تعلیمات انجیل کے اکثر مطالب کا ۔ ن " ہی ہے۔ قرآن آدسي کي روح کا تقاضا رفع نہيں کرتا اور حاصل کرنے کی کوئی راہ نہیں بنانا اور قرا آیتوں اور حدیثوں کا ذکر حنمیں بیان هوا هم گفهگار تها فرآن میں نامناسب مطلب هیں مثلا وے آینیں جو بہسر اور جہاد اور تعددر وغیرہ کی بابت اُس میں صرفوم ہیں۔ ۲۲۸۔

```
ورآن مبن باطنی مضمون نهیل هی . . . . . . مضمون نهیل
                                     ىفسىرصحىح كا مانون .
rice marri 1
                               جوذة
                       محمده کبي صفات و ړفنار
                 بادور
               ر ک کہ ، معجزہ نہیں دکھانا اور فران کمی ا
                 کی نفی آئی ھی۔۔۔
1100
                   ال بعضے ١٠٥٨مالى ي
rolm
                                                      قرآن
1 01 ---
                                          حدبئوں میں بہد
                                          پانے دلیلس سے
                                         فرآن کی آیدیں ا
        بن أور مارية فبطية
بن ٠ ٠ ٠ ٠ ، ١٢٦ ـــ ٢١٦
                                       اور زند کي جو
        پدر اور برنم بات که کینه
                                       ∘حمد میں بعضی نی
سکے حکم سے مارے گئے . . ۲۲۱_۲۲۱
                                            کی راه ۱۰
        یئر وال صاحب نے اللی کمات
                                                  محمد کی
         مهد بات که محمد کو مرکی کا آرار
                                                   صابو
        ، كنهى لرزة مين آكر ديهوش هو جايا
                                                     ب
سے که وحی الہی اسپر دارل دوئی . ١٩١٠ اسلام
```

the plant,

Date No. Date No.

Ĭ